

# ہندوستان میں خرپوں کی حکومتیں



مولانا قاضی الطہر مبارک پوری



تلك آثارنا تدل علينا فانظروا بعدنا الى الآثار

# ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں

ایک تاریخی و ثقافتی تجزیہ



تألیف  
مولانا قاضی اہلسر مبارک پوری

ناشر  
مکتبہ عالیہ لاہور

حقوق طبع و اشاعت محفوظ

۶۱۹۸۷

136085

ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں

مولانا قاضی اطہر مبارک پوری

طابع : الطاف حسین  
مطبع : گنج شکر پریس، لاہور

قیمت : ۷۵/-

یکے از مطبوعات

مکتبہ عالیہ : ایک روڈ (انارکلی) لاہور  
اُردو بازار

# فہرست مضامین

## دولتِ ماہانیہ سنجان ۳۲

۳۵	اس کی طرف سے تمام ساحلوں اور دروگوں کی خاموشی کی وجہ	۲۲	سندھ سے پہلے جنوبی ہند کے مسلمانوں سے تعلقاً
۳۵	اس حکومت پر چند مزید دلائل و شواہد	۲۳	عہد فاروقی میں ہندوؤں کے نین مقامات جہاں کاتین روایا
۳۶	نصر بن عبدالرحمن اسکندری بخوی کا بیان	۲۵	راجی سندان تھانہ اور بھڑوچ میں شہر میں
۳۶	یا قوت حموی کی بلا وجہ کی لاعلمی	۲۶	مجاہدین اسلام کی پہلی مہم
۳۸	بحری شاعر کی شہادت	۲۶	عہد فاروقی میں اسلام یا مسیح میں کران کی فتح
۳۸	ابوالعتاہر شاعر کی شہادت	۲۶	دوسری مہم اموی دورِ خلافت میں
۳۹	دولتِ ماہانیہ کے حکمران اور امراء	۲۸	۱۰۵ھ اور ۱۳۵ھ کے درمیان
۳۹	فضل بن ماہان مغل بن سامہ	۲۸	تیسری مہم عباسی دورِ خلافت میں ۱۳۲ھ
۴۰	اس کے کارنامے	۲۹	۱۵۰ھ کے درمیان
۴۰	سندان میں جامع مسجد کی تعمیر	۲۹	چوتھی مہم ۱۵۰ھ میں
۴۱	عباسی خلافت سے وابستگی	۳۱	مجاہد بھوت کی فتح
۴۱	محمد بن فضل بن ماہان	۳۱	سندھ کے داخلی قوتوں کی وجہ سے ہندوؤں
۴۲	حدود سلطنت کی توسیع اور بحری ڈاکوؤں کا مغلایہ	۳۲	کی طرف سے بے توجہی
۴۳	پالی تھانہ سوراشر کی فتح	۳۲	دولتِ ماہانیہ کا قیام بہہد مامون
			۱۹۵ھ میں



۵۸	ہمایون جگان بلہرا اور عجم کی مسلمانوں کی عیبت	۴۴	ہامان بن فضل بن مامان،
۶۱	ہنزہ کا حکمہ یعنی ہبہ قضا	۴۵	سندھ سے پہلے ایک فتنہ اور مامونی فوج کی فطرت
۶۲	مسلمانوں کی کثیر آبادیاں اور مذہبی، معاشی اور معاشرتی آزادیاں	۴۶	برادرانہ خانہ جنگی میں دولت مامانیہ کا خاتمہ
۶۳	اطراف سندھ کی جوامع و مساجد اور اسلامی آثار	۴۸	نظام حکومت، مذہب اور خلافت سے تعلق
۶۵	مسلم شخصیتوں کی یادگاریں	۴۹	مامانیوں کے دور میں سندھ کے عوامی اعمال و احکام
۶۶	درخت شہادت	۵۰	بشر بن داؤد مہلبی
۶۷	سندھ کی زبان لاریہ تھی جس کے ساحلی علاقوں میں بولی جاتی تھی،	۵۱	فسان بن جہاد کوئی
۶۸	سندھ میں مامان دور کے علوم و علماء	۵۲	موسیٰ بن یحییٰ برکی
۶۹	منصف بن عالم نخوی اور ابو عبانہ بختری	۵۳	عمران بن موسیٰ بن یحییٰ برکی
۷۰	سندھ میں	۵۴	غنیہ بن اسحاق حنبی
۷۱	سندھ کے دور نزدیک کے چند ارباب علم و فن	۵۵	محمد بن طلیل صاحب قندابل
۷۲	عبد الرحمن بن ابوزید بیلانی، مولیٰ عمر بن خطابؓ	۵۶	سندھ اور قبت کا مسلمان راجہ
۷۳	محمد بن عبد الرحمن بیلانی	۵۷	عسکان کا مسلمان راجہ
۷۴	محمد بن حارث بیلانی	۵۸	مامانیوں کے ایک ساحلی معاصر راجہ سامری کا قبول اسلام اور مالابار میں اسلام کی تبلیغ اور جہد کی تحریک
۷۵	محمد بن ابراہیم بیلانی	۵۹	ملکت سندھ کی اہمیت و مرکزیت
۷۶	ابو محمد ہندی بخداوی	۶۰	زرخیزی اور انداز
۷۷	یزید بن عبداللہ قرشی بیسری	۶۱	تجارتی اور برآمدی اشیاء
۷۸	ابو عبداللہ محمد بن ایوب کلہی بخداوی	۶۲	صنعت و حرفت
۷۹		۶۳	بحری تجارت اور غیر ملکی تاجروں
۸۰		۶۴	سندھ میں اسلامی ثقافت کے اثرات و برکات



۴۰	امام عبد بن حمید کتبی	۴۰	موسی سیلانی
۴۱	۱۵۰ء میں ہندوستان پر تین اسلامی حملوں کی ایک سرشت	۴۱	ابوالقاسم جعفر بن محمد سرمدی

### دولت ہبیریہ منصورہ سندھ

۹۲	ابو المنذر عمر بن عبد اللہ بن عمر بن عبد العزیز	۷۷	حضرت ہبیار بن اسود اسی قرشی
۹۶	محمد بن عمر بن عبد اللہ ہبیری	۷۹	ہبیار کی اولاد
۸۱	علی بن عمر بن عبد اللہ ہبیری	۸۱	اسماعیل بن ہبیار بن اسود کا قتل، قتال کلابی کے ہاتھ
۸۲	یحییٰ بن محمد صاحب منصورہ	۸۲	ایک ہبیری کی بلخ میں غارتگری
۹۸	ملوک ہبیریہ کے زمانے اور اوقات	۸۳	ایک ہبیری ہندوستان اور چین میں
۹۹	۱۵۰ء یا ۱۵۱ء میں سلطان محمود غزنوی	۸۴	منذر بن زبیر ہبیری قرشی کی سندھ میں
۱۰۰	کے ہاتھوں دولت ہبیریہ کا خاتمہ	۸۵	۱۵۰ء میں آمد
۱۰۲	صاحب منصورہ کے ارتداد کی حقیقت	۸۶	منذر بن زبیر ہبیری کا ترقیسیا میں خروج
۱۰۴	نظام حکومت اور کی انتظامات	۸۷	اور ۱۳۲ء میں قتل
۱۰۵	دولت ہبیریہ کی استقلالی اور خود مختارانہ حیثیت	۸۸	عمر بن عبد العزیز ہبیری کی سندھ میں
۱۰۶	خلافت عباسیہ کا خطبہ	۸۹	۲۲۶ء میں پہلی کامیابی
۱۰۷	عصفہ الدولہ دہلی کے نام کا خطبہ	۹۰	دولت ہبیریہ کی تاسیس ۲۲۶ء میں
۱۰۸	اپنے نام کا خطبہ	۹۱	دولت ہبیریہ کے حکمران اور سلاطین
۱۰۹	جن عباسی خلفاء کے نام کا خطبہ	۹۲	عمر بن عبد العزیز ہبیری قرشی بانی
۱۱۰	ہبیری حکومت میں پڑھا گیا	۹۳	دولت ہبیریہ منصورہ سندھ
	ملوک منصورہ کے بیرونی تعلقات		عبد اللہ بن عمر بن عبد العزیز ہبیری قرشی
			موسیٰ بن عمر بن عبد العزیز ہبیری قرشی



۱۱۱	منصورہ میں علویوں کی آبادیاں اور یہاں سکونت	قیقان
۱۱۲	حسن انتظام اور داخل اور خارجی فتنوں سے امن	سیوستان
۱۱۳	ایک شورش اور اس کا خاتمہ	الور
۱۱۴	ایک خطرہ سے آگاہی اور ترکوں کا قتل	بیرون یا بیرون
۱۱۵	جنگی طاقت، اور جنگی ہاتھی	بانہ
۱۱۶	آلات جنگ اور اسلحہ	سدوسان
۱۱۷	قرب و حجاز کی معاصر حکومتوں کے ساتھ صلح و محبت	بہرج
۱۱۸	مید قوم سے جھڑپیں اور لڑائیاں	انتری اور قلری
۱۱۹	دولت ہباریہ کا سرکاری مذہب و اودی ظاہری	لمری
۱۲۱	عہدہ قضا، اور حدود و قصاص کا اجراء	منجباری
۱۲۲	ہباریوں کی دینداری کا اثر ان کی غیر مسلم رعایا اور خواص پر	بنہ
۱۲۳	شاہی لباس	راہوق
۱۲۴	وزارت	بغور
۱۲۵	سکے، اوزان اور محصول	تتر
۱۲۶	حدود سلطنت اور شہور مقامات	تنبل
۱۲۷	ہباری حکومت کی وسعت	کیفانہ دکتیانہ
۱۲۸	مقبوضہ علاقوں کی حیثیت	مسواہی
۱۲۹	دولت ہباریہ کا دار السلطنت منصورہ	سوپارہ اور چیمور
۱۳۰	دبیل	منصورہ اور دبیل سے مختلف شہروں کی مسافتیں
۱۳۱	بوکان	طبعی حالات، پیداوار و تجارت اور باشندے
۱۳۲		طبعی حالات
۱۳۳		
۱۳۴		
۱۳۵		
۱۳۶		
۱۳۷		
۱۳۸		
۱۳۹		
۱۴۰		



۱۵۹	دیبلی کی علمی مرکزیت یہاں کے علماء و محدثین	۱۳۸	دریا اور ندیاں
۱۶۰	ابوالعباس احمد بن عبد اللہ دیبلی نسیا پوری	"	پیداوار اور موسی
"	ابوبکر احمد بن محمد بن ہارون دیبلی رازی	"	آہم اور لیموں
"	ابراہیم بن محمد بن ابراہیم دیبلی بغدادی	۱۳۰	تاریخی اور امرود
۱۶۱	ابو محمد حسن بن حامد دیبلی بغدادی	"	تحریر ہندی یعنی املی
"	ابوالقاسم حسین بن محمد بن اسد دیبلی دشتی	"	پالہ اونٹ
"	خلیف بن محمد موازینی دیبلی بغدادی	۱۴۱	طاؤس
"	ابوالقاسم شعیب بن محمد بن احمد دیبلی	۱۴۲	کھبائتی جوئے
"	علی بن احمد بن محمد دیبلی	"	ارزانی، خوش حالی اور فارغ ابالی
۱۶۲	علی بن موسیٰ دیبلی بغدادی	"	بری اور بحری تجارت
"	ابو جعفر محمد بن ابراہیم دیبلی کی	۱۴۵	دولت ہباریہ کی ذمی رعایا اور نہ ہی آزادی
"	ابوبکر محمد بن ابراہیم دیبلی کی	"	سندھ کے ایک راجہ کا قبول اسلام
"	ابوبکر محمد بن حسین بن محمد دیبلی شامی	۱۴۸	اور کعبہ کے لیے نذرانہ عقیدت
"	ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ دیبلی شامی	۱۴۹	اور کے راجہ مہروق بن رائق کا قبول اسلام
"	ابوالعباس محمد بن عبد اللہ دیبلی	"	اسلامی علوم اور علمائے اسلام
۱۶۳	ابو محمد دیبلی بغدادی	۱۵۳	تفہیم سندھ کے علماء و محدثین
"	ابو موسیٰ دیبلی بغدادی	۱۵۰	منصورہ کی علمی مرکزیت اور یہاں کے علماء و محدثین
"	بوقان کی علمی مرکزیت یہاں کے علماء و محدثین	۱۵۸	ابوبکر احمد بن محمد منصوری بکرا آبادی
۱۶۴	ابو المکارم فضل اللہ بن محمد بوقانی سندھی	"	قاضی ابوالعباس احمد بن محمد بن صالح تمیمی منصوری
"	محمد بن احمد بن محمد بن خلیل بوقانی	"	قاضی ابو محمد داؤدی منصوری
"	محمد بن احمد بن منصور بوقانی	"	ابو محمد عبید اللہ بن جعفر بن مرہ منصوری



۱۶۳	ابو سعید محمد بن اسعد بن محمد لوطانی	۱۶۳	ابو الحسن سعد الخیر اندلسی
۱۶۴	الورکی علمی مرکزیت یہاں کے علماء و محدثین	۱۶۴	ابو بکر محمد بن معاویہ اندلسی
۱۶۵	عالم اسلام کے علماء ہندوستان اور سندھ میں	۱۶۵	حافظ ابو الحسن عبدالغافر نیساپوری
۱۶۶	شیخ الاسلام ابو عثمان صابونی	۱۶۶	ابو عبد اللہ محمد بن ابی القیس حنفی
۱۶۷	ملک النخاع حسن بن صافی بغدادی	۱۶۷	محمد بن اسماعیل تنوخی بنجم فلسفی
۱۶۸	حسین بن منصور حلاج	۱۶۸	ابو الریحان محمد بن احمد بیرونی
۱۶۹	ابو احمد حلف بن احمد سجری	۱۶۹	ابو معشر فلکی بلخی

### دولت سامیہ ملتان ۱۶۹

۱۶۹	بنو سامیہ کے قدیم حالات، اور عمان میں سکونت	۱۶۹	خلافت راشدہ میں امرائے بنو سامیہ کی شان و شوکت
۱۷۰	امام ابن قتیبہ کا بیان	۱۷۰	حضرت غزیت اور بنو سامیہ حضرت علیؑ کے
۱۷۱	امام مصعب زبیری کا بیان	۱۷۱	زمانہ میں، محدثین کے بیان کی روشنی میں
۱۷۲	امام ابن عزم کا بیان	۱۷۲	حضرت غزیت بن راشد ناجی اور بنو سامیہ
۱۷۳	ابو الفرج اصفہانی صاحب لاغانی کا بیان	۱۷۳	پر طرح طرح کے الزامات
۱۷۴	عمان میں شیعہ میں دعوت اسلام	۱۷۴	بنو سامیہ کے ارتداد کی داستان
۱۷۵	اور بنو سامیہ کا قبول اسلام	۱۷۵	بنو سامیہ کے حضرت علیؑ کے مخالف
۱۷۶	مقدونی سامیہ اور حضرت غزیت بن راشد	۱۷۶	ہونے کی داستان
۱۷۷	کی رسول اللہ سے ملاقات	۱۷۷	بنو سامیہ کے نسب بنی امیہ کی داستان
۱۷۸	نقیض بن عباد سامی کی دربار نبوی میں وفات	۱۷۸	بنو سامیہ کی چند اہم شخصیتیں اور
۱۷۹	حضرت بنیام بن راشد ناجی کا رسول اللہ سے لقاء	۱۷۹	ارباب علم و فضل
۱۸۰	بنو سامیہ کا ذکر زبان رسول پر	۱۸۰	عمو بن نافع سامی اور عبد الحمید بن عمرو سامی



۲۲۷	علویوں کی زمین میں تاکامی اور ملتان میں گیامانی	۲۰۰	بنو سامہ کے ہندوستان سے سیاسی ملکات نام تعلق کی ابتداء
۲۲۹	ہندوستان میں اسماعیلی دعوت پر ایک نظر	۲۰۵	بنو سامہ سے پہلے ان کے ان کے غلام فضل بن مابان کی سندان میں ۱۹۵ھ اور ۲۲۶ھ
۲۳۱	طرز حکومت اور ملکی انتظامات	۲۰۶	کے درمیان میں حکومت اور خلافت کے نام کا خطبہ ۲۲۷ھ میں موصول میں بنو سامہ کی قتل آمانی اور شان و شوکت کا مظاہرہ
۲۳۲	ملتان کے بنو سامہ خاص تھے	۲۰۷	تیسری صدی کے آخر سے چوتھی صدی کے آخر تک بنو سامہ کی عمان میں حکومت
۲۳۳	خود مختاری اور خلفائے عباسیہ کے نام کا خطبہ	۲۰۸	محمد بن قاسم بن مہذبہ سامی کے ہاتھوں ملتان میں دولت سامیہ کا قیام ۲۵۹ھ تا ۲۸۶ھ
۲۳۴	جن خلفاء کے ہم کا خطبہ پڑھا گیا	۲۱۰	ابن رستہ کا بیان
۲۳۵	بنو سامہ کی جنگی طاقت، اور ہندو	۲۱۲	مسعودی کا بیان ۳۰۳ھ
۲۳۶	راجوں ہمارا جوں سے جنگ	۲۱۵	اصطخری کا بیان ۳۴۴ھ
۲۳۷	ملتان کی ایک جنگ اور ہارون بن موسیٰ	۲۱۷	ابن حوقل بغدادی کا بیان ۳۵۵ھ
۲۳۸	کی حکمت علی	۲۲۰	مقدسی بشاری کا بیان ۳۷۵ھ، اور ملتان سے بنو سامہ کی حکومت کا خاتمہ
۲۳۹	حدود سلطنت، مشہور مقامات اور مقام خالا	۲۲۱	ملتان کے باطنی اسماعیلی حکمران
۲۴۰	اقلیم ملتان میں اسلامی فتوحات اور	۲۲۲	ملتان سے باطنی اقتدار کا خاتمہ اور ۳۹۶ھ
۲۴۱	بنو سامہ سے پہلے کے حالات	۲۲۳	میں سلطان محمود غزنوی کی یلغار
۲۴۲	ملتان	۲۲۵	ملتان میں بدو سامیہ خاتمہ اور اسماعیلی حکومت کے قیام کا پس منظر
۲۴۳	ملتان سے مختلف مقامات کی مسافت		
۲۴۴	قنوج		
۲۴۵	لاہور		
۲۴۶	مملکت ملتان کے طبعی حالات		
۲۴۷	بودو باش، طرز زندگی اور زبان		
۲۴۸	تجارت اور خوش حالی		
۲۴۹	مسلمانوں کے دینی اور اخلاقی حالات		



۲۵۱	غیر مسلم رعایا اور مذہبوں کے شہری حقوق اور مذہبی آزادی	شیخ اسماعیل لاہوری
۲۵۰	قنوج اور ملتان کے خوشگوار تعلقات میں راجہ قنوج سربانک کا کارنامہ	ابوالفتح عبدالعزیز بن عبدالرحمن لاہوری
۲۵۱	ملکیتان میں سامی و دھرمی علوم اور علمائے اسلام	ابو محسن علی بن عمر بن حکم لاہوری عمر بن سعید لاہوری

### دولت معدانیہ مکران ۲۵۵

۲۵۶	مکران اور سندھ میں طوائف الملوک کی تاریخ اور علاقوں کا نقشہ	حدود سلطنت مشہور مقامات اور عام حالات
۲۵۸	عیسیٰ بن معدان مہاراج حاکم مکران حدود	بشپور
۲۶۲	معدان بن عیسیٰ بن معدان	تیر
۲۶۳	عیسیٰ بن معدان عیسیٰ بن معدان	کینڑیا کچ کس
۲۶۴	ابو العسا کر حسین بن معدان بن عیسیٰ بن معدان	غاشک، یا خواش
۲۶۵	سلطان خیاض، اربعین غوری کے ہاتھوں، دولت معدانیہ مکران کا خاتمہ ۱۲۸۶ھ میں	ارمائل
۲۶۶	معدانیوں کا نظام مملکت	دک
۲۶۷	کابل خود مختاری	راسک
۲۶۸	بنو معدان خارجی تھے	علاقہ جدران
۲۶۹	عدل و انصاف اور رعایا پروری	علاقہ خزران
۲۷۰	بیدار مغزی اور علم دوستی	راہوق اور کلوان کے دو علاقے
۲۷۱	مکران میں نظربین رجا کی مستقل حکومت	علاقہ مشکی، یا مشکہ
۲۷۲		طبعی حالات اور صنعت و تجارت
۲۷۳		طبعی حالات اور پیداوار



۲۷۶	تجارت	۲۷۵	باشندہ کے عام دینی و اخلاقی حالات
۲۷۷	مکرمین کے علماء		اور بود باش اور زبان
"	ابو حفص عمر بن محمد بن سلیمان مکرانیؒ	۲۷۶	صنعت و حرفت

## دولت متغلبہ طوران ۲۷۹

۲۹۲	قندابیل، قندبیل	۲۷۹	طوران میں غلبہ و اقتدار کی ابتداء
۲۹۲	ایل		قندابیل پر ہوسائے عرب کا قبضہ اور
۲۹۳	کیزکانان	۲۸۰	عمر بن حمل کے ہاتھوں ان کا خاتمہ
"	جہڑو، یا کژو		قندابیل پر محمد بن خلیل کا قبضہ اور
"	استاق یا مسکان	۲۸۱	عمران بن موسیٰ برکی کے ہاتھوں اس کا خاتمہ
۲۹۴	طبعی حالات یا پیداوار	۲۸۳	مغیر بن احمد متغلب طوران
۲۹۵	تجارت اور اربانی و خوش حالی	۲۸۴	ابوالقاسم بصری
۱۹۵	تجارتی اشیاء پر محصول	۲۸۵	ایک عادل و متواضع بادشاہ
۲۹۶	آبادی، طرز زندگی اور زبان و لباس	۲۸۵	ایک خارجی خلیفہ
"	دینی اور اخلاقی حالت		ایک ملک قصداً معاصر سلطان
۲۹۷	قاضی ابو علی تنوخی کی روایت	۲۸۷	محمود غزنوی
۲۹۸	دینی علوم اور علماء		طوران سے دولت متغلبہ کا غیاث الدین
۲۹۹	رابعہ بنت کعب قزدار یہ	۲۸۸	غزنی کے ہاتھوں شکستہ میں خاتمہ
"	ابو محمد جعفر بن خطاب قصداً بنی	۲۸۹	امرائے طوران کا نظام حکومت
"	ابوداؤد سیبویہ بن اسمعیل	۲۹۰	حدود سلطنت مشہور مقامات اور عام حالات
"	قزدار کی	۲۹۱	قندار یا قزدار



## عمومی تبصرہ و تجزیہ

۲۹۷

۳۲۸	ہندوستان سے عالم اسلام کے ثقافتی	۲۹۷	جہاں سی دور خلافت میں سندھ کے
	علمی اور دینی تعلقات		امراء و حکام کلیدی قہسروں پر
۳۲۱	سیاح اور جغرافیہ نویس		ہندوستان کی عرب حکومتوں کے ہمسایہ اور
	مورخ اور تذکرہ نگار	۳۰۰	معاصر مسلم حکومتوں سے تعلقات
۳۲۲	دینی علوم و فنون اور علماء و محدثین	۳۰۵	دولت آل بویہ
۳۲۵	شعر و ادب اور شعراء و ادباء	۳۰۶	دولت آل سامان
	طب، نجوم، ریاضی اور دوسرے عقلیاتی	۳۰۷	دولت آل صفار
۳۲۲	علوم و فنون اور ان کے علماء و فضلاء		دولت بنی سبکتگین غزنویں
	اسلامی میں رشتہ موصلات، بری و کبریٰ	۳۰۸	دولت غوریہ
۳۲۶	شاہراہیں اور مختلف مقامات کی مسافتیں	۳۰۹	ہندوستان کے معاصر اور راجہ مہاراجے
۳۲۷	خشکی کی شاہراہیں اور ان کی درمیانی مسافتیں		راجہ درہند (بھٹنڈا)
۳۲۸	سمندری شاہراہیں اور ان کی درمیانی مسافتیں	۳۱۰	راجہ قنوج
	عرب اور ہندوستان کے درمیان		راجہ بلہرا
۳۲۹	سمندر میں چلتے پھرتے جہاز		راجہ جزر
۳۳۰	ہندوستان آنے والے تیرہاں جہاز	۳۱۱	راجہ صیلمان
	بعض ناخدا اور جہاز راں	۳۱۱	راجہ طافن
	ہندوستان سے تجارت کرنے والے		راجہ قمار
۳۳۳	چند مشہور تجارت		راجہ سرزدیپ
۳۳۵	ہندوستان کے تاجر عرب ممالک میں	۳۱۲	راجہ رومی
۳۳۶	بحری تجارت کا ایک دلچسپ واقعہ		راجہ رقبیل
۳۳۷	ہندوستانی مال کی بڑی بڑی		راجوں کی اسلام سے تحیدت اور مسلمانوں کی فطرت
۳۳۸	منڈیاں اور مرکزی تجارت گاہیں	۳۱۵	بعض راجے عربی زبان جانتے تھے
	غیر ملکی دلال اور گماشتے	۳۱۷	خلافت اور خلفاء کے ہندوؤں سے گوناگون تعلقات



## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

”ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں“ اپنی خاص نوعیت کے لحاظ سے پہلی مفصل اور تحقیقی تصنیف ہے جس میں سندھ اور اس کے قرب و جوار کی ان مملکتوں کی جن کو عام مورخ صرف مقامی اور صوبائی درجہ دیتے ہیں، مرتب اور تفصیلی معلومات پیش کی گئی ہیں، ہماری مشہور و معروف اور معتبر و مستند تاریخوں میں سلطان محمود غزنوی کی حکومت سے پہلے کے حالات نہ ہونے کے برابر ہیں کیوں کہ ان مورخوں کی رائے میں اسلامی حکومت قائم ہی اُس وقت ہوئی جب کہ پچھلی اُج کی شکست کے بعد سلطان شہاب الدین غوری نے قطب الدین ایبک کو مفتوحہ علاقوں کا نائب مقرر کیا اور جس کی تکمیل علاؤ الدین خلجی کے عہد میں ہوئی، انتہا یہ ہے کہ تاریخ فرشتہ جیسی مفصل اور محققانہ تاریخ بھی ان مملکتوں کے ذکر سے اس شکوے کے ساتھ خالی ہے کہ صاحب کتاب کو محمود غزنوی سے پہلے کے واقعات فارسی تاریخوں میں نہیں ملے۔

اصل یہ ہے کہ ہمارے بڑے بڑے مورخ غزنویوں، غوریوں، خلجیوں، اور مغلوں کی شاہانہ شان و شوکت اور ظاہری آب و تاب میں کچھ اس طرح گم ہو گئے کہ ان کے حافظہ سے اس گروفر اور شان و شوکت کا اصل سرچشمہ ہی محو ہو گیا، غور کرنے کی بات یہ ہے کہ خطہ پاک سندھ میں اگر داعیان اسلام کے قدم نہ جمتے اور یہ ریاستیں قائم نہ ہوتیں تو بعد کے یہ ترقی یافتہ اور تابناک دور کہاں سے آتے، وہ سندھ ہی کی نسیم جاں فزا تھی جس کے جھونکوں سے یہ بوئے گل پھیلی اور پورے ملک کے مشام جاں کو معطر کر گئی۔

فاضل مولف کے شوق جستجو اور ذوق تحقیق کی داد دینی چاہیے کہ انھوں نے عربی کی سیکڑوں



تاریخی کتابوں کے سمندر میں غوطے لگا کر یہ گوہر تابدار فراہم کیے اور پہلے اول سندھ کی عظمت و سطوت کی ایک اعلیٰ درجے کی تاریخ مرتب کر دی،

دوسری ہنگامی مشغولیتوں کی وجہ سے اگرچہ کتاب کے بالاستیعاب مطالعہ کا موقع نہیں مل سکا۔ پھر بھی جستہ جستہ حصوں پر نظر ڈالنے کی کوشش کی ہے، مجھے یہ ظاہر کرنے میں مسرت محسوس ہو رہی ہے کہ جناب مؤلف نے اپنی طاقت و صلاحیت کے مطابق کتاب کو زیادہ سے زیادہ دل نشین اور مرتب و مہذب بنانے میں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا ہے، کسی بہتر سے بہتر کام کو بھی حرف آخر کا درجہ نہیں دیا جاسکتا۔ اس لیے ممکن ہی نہیں عین اغلب ہے کہ جب کبھی نقش ثانی کی نسبت آئے گی تو وہ نقش اول سے زیادہ بہتر اور زیادہ جامع ہوگا۔ لیکن اس وقت بھی جو کچھ ہے وہ فاضل مؤلف اور ”مدد المصنفین“ دونوں کی شان کے مطابق ہے، اور اس میں اس علاقے کی پانچ بڑی ریاستوں، دولت مہارانیہ سندھ، دولت بہارہ منصورہ، دولت سامیہ ملتان، دولت معدانیہ مکران، اور دولت متغلبہ طوران کے متعلق وہ سب کچھ آگیا ہے جس کی کسی محققانہ تاریخ کی ترتیب میں ضرورت ہوتی ہے، حقیقت تو یہ ہے کہ گرامی قدم مؤلف نے یہ کتاب لکھ کر پچھلے تمام مورخوں کو بارِ قرض سے سبکدوش کر دیا ہے، امید ہے ہمارے تاریخی لٹریچر میں اس کتاب کا اضافہ گراں قدر ثابت ہوگا، اہل علم و اصحاب ذوق اس کی قدر کریں گے، اور کتاب کو قبولِ عام حاصل ہوگا۔

علیق الرحمن عثمانی

۱۳ ربیع الثانی ۱۳۵۷ھ

مطابق ۲۲ جولائی ۱۹۶۷ء



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ الْكَرِيمِ  
سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ

آئیے ہم اور آپ تھوڑی دیر کے لیے تیسری اور چوتھی صدی ہجری کے عالم اسلام کے علاقہ ہندو  
سندھ میں چلیں، اور یہاں کے آثار و علائم اور کھنڈروں کی سیر کریں، یہ راہ اب تو بہت قدیم اور تیرہ و  
تاریک ہو چکی ہے، اس میں چلنے کے لیے ہمیں اسی قدیم دور سے روشنی بھی ساتھ لینی پڑے گی، جس کی  
رہنمائی میں ہمارے قدم آگے بڑھ سکیں گے، ہمارا یہ علمی و تحقیقی رحلہ اور دینی و ثقافتی سفر ہندوستان  
کے مغربی ساحلوں سے شروع ہو کر سندھ کی آخری حدود پر ختم ہو گا، اس طویل سفر میں یوں تو قدم قدم پر پہاڑ  
ماضی کی منزلیں آئیں گی مگر ان میں باوجود بہت اہم ہوں گی، سندان، ملتان، منصورہ، مکران اور  
طوران، ان منزلوں میں ہمارے دین و ایمان اور شان و شوکت کے قافلے صدیوں ٹھہرے ہیں، اور ان  
کی عظمتوں کے تخت و تاج یہاں دفن ہیں، ان منزلوں میں ہمیں تھوڑی تھوڑی دیر قیام کر کے اپنی  
ایک ہزار سال پرانی تاریخ کا مطالعہ کرنا ہے مگر جیسا کہ کہا گیا ہے اس میں ہمیں بہت سی مشکلات  
کا سامنا ہے، اور اسی قدیم دور کے اسلامی سیاحوں، مورخوں اور جغرافیہ نویسوں کے چند دھندلے  
چراغوں کے سوا ہمارے پاس کوئی مسلمان سفر نہیں ہے۔ اس دور کی مسافرت ہو یا اقامت،  
بہر حال ہم ان ہی چراغوں کی مدد سے روشنی کے حرموں میں منت رہیں گے، اور ہماری دیدہ عبرت  
اور چشم بصیرت اسی کے سہارے سندان کے بنو ماہان، ملتان کے بنو مہندہ، منصورہ کے  
بنو بہار مکران کے بنو معدان، اور طوران کے مختلف حکمرانوں کے تخت و تاج اور  
جہاں و جلال کا نظارہ کریں گے۔



کارواں رفتہ واندازہ جا ہٹل پیدا است  
زاں نشا خبا کہ بہرہ بگزار افتاد است

جس زمانہ میں مشرقی عالم اسلام میں آل صفار، آل بویہ، آل سامان اور آل سلجوقی اپنے اپنے اقبال و ظفر مندی کے دور سے گزر رہے تھے، ہندوستان کے یہ عرب حکمران بھی تخت و تاج کے مالک تھے، مگر مسلمان مورخوں نے اپنی کتابوں میں ان کو بہت ہی کم جگہ دی ہے، جبکہ ان کے معاصر مذکورہ بالا حکمرانوں کے کارناموں کا ذکر عام طور سے پایا جاتا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ جس تاج و تخت میں ہمارے مورخوں نے اسلامی شان و شوکت کی داستانیں مرتب کی ہیں، اس میں ہندوستان کی یہ حکومتیں ان کی نظریں ہیچ تھیں، پھر بھی ہندوستان کی اسلامی تاریخ پر ان کا یہ احسان ہے کہ آج ہم جو کچھ لکھ رہے ہیں، یہ ان ہی کی کتابوں کے بین السطور کا نتیجہ ہے، خود ہندوستان کے مورخوں نے تو اتنا بھی نہیں کیا کہ اس سلسلے میں دو چار نظر ہیں ہی چھوڑ جائیں، چنانچہ یہاں کی فارسی تاریخوں میں سلطان محمود غزنوی کی سلطنت و حکومت سے پہلے کے حالات نہ ہونے کے برابر ہیں۔ الحمد للہ کہ اسلامی ہند کی ابتدائی تاریخ کے سلسلے میں ہماری یہ تیسری کتاب شایع ہو رہی ہے، ۱۳۷۷ھ میں ”جال السند والہند، الی القرن السابع“ (عربی) شایع ہوئی، جو ہندوستان اور عرب ممالک سے گذر کر یسپ کے علماء و محققین تک پہنچی، اور قدر و منزلت کی نگاہ سے دیکھی گئی۔ دوسری کتاب عرب و ہند عہد رسالت میں ”بھی چھپ کر شایع ہو چکی ہے اور ایک مصری نا منسل مقرر اس کا عربی میں ترجمہ فرما رہے ہیں، اور اب یہ تیسری کتاب ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں“ ملت اسلامیہ کی خدمت میں پیش کی جا رہی ہے۔ ہم نے ہندوستان کے اس دور بہار کو نہیں دیکھا ہے، مگر اس کی روداد سے دو رختاں میں اندازہ بہاراں کر سکتے ہیں۔

وَأَذْكُرُ أَيَّامَ الْجَمْعِي، شِوَانْثَنِي

عَلَى كَبْدِي مِنْ خَشْيَةِ أَنْ تَصَدَّاعَا

قاضی اطہر مبارکپوری، بمبئی۔ یلئے العید ۱۳۲۲ھ ۳ فروری ۱۹۰۵ء



# ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں

دوسری صدی ہجری کے آخر و پہلی اسلام فرب میں اندلس تک اور مشرق میں ہندوستان اور سندھ تک پہنچ چکا تھا۔ ایشیا، افریقہ اور یورپ تینوں براعظموں پر اس کا سایہ پڑ رہا تھا اور ان کے شہروں سے لیکر میدانوں تک میں یقین و عمل کی بیداری پیدا ہو رہی تھی، مجاہدین اسلام اپنے جھنڈوں کے سایہ میں آگے بڑھ رہے تھے اُن کے پیچھے علمائے اسلام کتاب و سنت اور دینی علوم کی بے لالچ پکارتے تھے، اور عوام اسلام کے زیر سایہ امن و امان کی زندگی بسر کر رہے تھے، ہر طرف اسلامی قدریں ابھر رہی تھیں، شہروں اور آبادیوں میں اسلامی تہذیب و ثقافت کا چرچا ہو رہا تھا، عبادت گاہوں کا مشغلہ زہد و تقویٰ، علماء و محدثین کا حلقہ درس، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا زور، کفر و شرک کے اندھیروں میں توحید و رسالت کی روشنی، اور مشرق سے لے کر مغرب تک ایک نئی قوم کا وجود، یہ تمام باتیں پوری دنیا کو اقبال مندی کا مشردہ سنار ہی تھیں، اور اس نئے دور میں مسلمانوں کی دینی، علمی، فکری، ایجابی اور اسلامی قدریں پورے انشراح و نشاط کے ساتھ ابھر رہی تھیں، مغرب اقصیٰ اور اندلس سے لے کر خطا اور سندھ تک "امت وحدہ" کی تشکیل ہو رہی تھی، سندھ سے گزر کر ہندوستان کے بہت سے علاقے پہلی صدی ہجری کے آخر تک اسلام کے زیر نگین آچکے تھے، بنو امیہ کے حکام و عمال اور ان کے بعد بنو عباسیہ کے حکمران سندھ پر قابض و دخل تھے، اسی علاقہ اسلامی خلافت کے ماتحت عالم اسلام کا ایک قانونی حصہ قرار پا چکا تھا



اس کے بعد تیسری اور چوتھی صدی ہجری کا زمانہ اسلامی فتوحات کا عہد شباب تھا اس دور میں مسلمانوں کی سربستی اسلامی علوم و فنون اور دینی رجال کا گہوارہ تھی، زندگی کے ہر میدان میں مسلمان قوم قافلہ در قافلہ رواں دواں نظر آتی تھی، بحر و بر اور خشک و تران کے نشان قدم سے معمور تھے، اس دور میں اگرچہ مرکز خلافت کمزوریوں کا نشانہ بن رہا تھا اور جگہ جگہ چھوٹی بڑی حکومتیں اور خود مختاریاں قائم ہو رہی تھیں لیکن اسلامی زندگی کا دور اور عام مسلمانوں کا حوصلہ اس کے باوجود شباب پر تھا اور حکمرانوں کی چھقلش عام اسلامی ذہن و مزاج پر اثر انداز نہیں تھی، عام طور سے مشرق کی خود مختار حکومتیں مرکز خلافت سے وابستہ تھیں اور خلیفہ کے نام کا خطبہ پڑھ کر اس کی اطاعت و خوشنودی میں کام کرتی تھیں اس طرح اس وقت بھی مشرق و مغرب میں ایک ہی نظام رائج تھا۔ اور اس کی حیثیت داخلی انتظام کے تنوع کی تھی، اس دور میں سندھ کے دو شہر دیبل اور منصورہ عراق کے شہر کوفہ اور بصرہ کی ہمسری کر رہے تھے۔

سندھ کے یہ دونوں مرکز اسلامی علوم و فنون مسلم تہذیب و تمدن اور دینی ذہن و مزاج کے گہوارے تھے، یہاں کے تجار ایک طرف براہ خشکی سمرقند و بخارا، خراسان، چین اور ایشیائے کوچک تک آتے جاتے تھے اور دوسری طرف براہ سمندر عمان و سیراف، بغداد، بصرہ اور یمن بلکہ اس سے آگے بحر روم سے ہو کر شام اور حدود یورپ تک تجارتی سرگرمی دکھاتے تھے، اور علماء و محدثین عباد و زہاد اور دینی و علمی رجال عالم اسلام میں پھیلے ہوئے اپنا کام کر رہے تھے، چنانچہ اس دور کی تاریخ و رجال کی کتابوں میں دیبل اور منصورہ کے علماء کے تذکرے اسی انداز میں ملتے ہیں جس انداز میں بغداد و بخارا اور مصر و شام کے علماء کے تذکرے موجود ہیں، اسلامی سیاحوں اور جغرافیہ نویسوں نے سندان، سندھ، ملتان، منصورہ، دیبل، مکران، طوران وغیرہ کے حالات اور مقامات کا تذکرہ اپنی کتابوں میں عالم اسلام کے ایک قابل قدر حصہ کی حیثیت سے کیا اور یہاں کے ایک ایک شہر و قریہ کی مسافت ناپ تول کر درج کی، ہمیں اس دور کے سندھ اور ہند کی چند مسلم حکومتوں کا کھوج لگا کر دکھانا ہے کہ ماضی میں یہ ملک اسلام کی برکتوں سے کس قدر



الامال تھا اور مسلمانوں نے یہاں پر کیا کیا کامائے انجام دیئے ہیں؟

ہندوستان میں عربوں کی حکومتوں کا پس منظر معلوم کرنے کے لئے ان سے پہلے عالم اسلام کے عام حالات کا سرسری جائزہ ضروری ہے، تیسری صدی کے وسط میں اسلامی خلافت کو بہت ہی شدید قسم کے داخلی فتنوں سے دوچار ہونا پڑا، اور حدود خلافت میں جگہ جگہ بغاوتوں اور شورشوں کے ذریعہ استیلاء و غلبہ کی کوشش کی گئی،

ان میں علویوں نے بڑی منظم تحریک چلائی جو مشرق سے لے کر مغرب تک پورے عالم اسلام میں علانیہ سے زیادہ خفیہ کام کر رہی تھی۔

افریقہ میں ابو عبد اللہ شیعہ نے عبید اللہ مہدی کے حق میں دعوت عام کی، جس کے نتیجہ میں عبیدیوں اور فاطمیوں نے مصر و افریقہ پر قبضہ کر لیا، ان کے غلبہ کی وجہ سے افریقہ، مغرب اقصیٰ، مصر اور شام کے تمام علاقے اور ممالک عباسی خلافت سے نکل گئے۔

۲۵۰ھ میں افریقہ اور قیروان کے بنو اغلب نے مصر و شام میں مستقل حکومت قائم کر رکھی تھی ان کے بعد ان کے موالی بنو طنج نے دوسری سلطنت قائم کی جو ۳۳۰ھ تک رہی اور پورا اندلس پہلے ہی بنو عباس سے الگ ہو کر بنو امیہ کے قبضہ میں جا چکا تھا۔

اور مشرق میں علوی داعی حسن بن زید بن محمد نے طبرستان میں اپنی دعوت عام کی، اور اس کے اطراف و جوانب پر قبضہ کر کے سلطنت میں اپنے بھائی اطروش سے حکومت عہدین لی بعد میں طبرستان کے نواح میں دہلیوں نے اپنی حکومت قائم کی،

۲۹۰ھ میں یمن میں زبیر بن ابیہیم طہا طہا علوی نے فرقہ زیدیہ کے حق میں دعوت شروع کی، جس کے نتیجہ میں یمن کے اندر زیدی حکومت قائم ہو گئی تھی جس کا خاتمہ ابھی تیسرے سال ہوا ہے، ۳۵۵ھ میں صاحب الزنج کے لقب سے ایک شخص نے خروج کر کے بڑی شورش برپا کی،

اس کا نام علی بن محمد بن عبد الرحیم تھا، وہ قبیلہ عبد القیس سے تھا مگر اس نے دعویٰ کیا کہ وہ علی بن محمد بن احمد بن عیسیٰ بن یزید شہید ہے، بصرہ کے زنج اس کے ہمنوا بن گئے، اس نے بصرہ، ابلہ اور عبادان وغیرہ



پر قبضہ کیا یہاں تک کہ وہ معتد کے زمانہ میں شامہ میں قتل کیا گیا، مگر اس کی اولاد مدقون نواحی بصرہ میں شورش برپا کرتی رہی۔

۲۵۲ھ میں بحرین اور عمان میں قنڑ نامی ایک شخص ظاہر ہوا، جس کا دعویٰ تھا کہ وہ امام جعفر کے صاحبزادے اسمعیل کی اولاد سے ہے، اس کے دو ساتھی حسن جمالی اور زکریہ قاسسانی نے بحرین اور عمان پر قبضہ کیا، یہ قبضہ چوتھی صدی کے آخر میں ختم ہوا۔

۲۵۳ھ میں یعقوب بن یسٹ الصفار نے خراسان میں ایک الگ حکومت قائم کی، اور آل صفار مدقون حکمران رہے،

۲۶۶ھ کے آخر میں خراسان کے بالائی علاقہ ماوراءالنہر میں بنو سلمان نے اپنی مستقل حکومت قائم کر لی جو چوتھی صدی کے آخر تک باقی رہی،

جب سامانی حکومت کے دن پورے ہوئے تو آل سلمان کے غلام بنو سبکتگین میں یہ حکومت منتقل ہو کر غزنہ (غزنین) پہنچی، جس میں عظیم فاتح و حکمران سلطان محمود غزنوی گذرا ہے، دوت غزنویہ چھٹی صدی ہجری تک قائم تھی، اور اس کے زوال پر غوری سلطنت کا دور آیا، جس میں غیاث الدین غوری، اور شہاب الدین غوری جیسے فاتح و حکمران گذرے ہیں، ۳۳۳ھ میں دہلیم میں ایک دوسری حکومت قائم ہوئی اور بنی بویہ نے پورے خراسان پر قبضہ کر کے مرکز خلافت بغداد تک کو اپنے قلمرو میں لے لیا، اور خلیفہ ان کی ماتحتی میں امیر المومنین بنا، آل بویہ کی یہ حکومت اس زمانہ میں عالم اسلام کی سب سے بڑی حکومت و طاقت تھی اس میں عند الدولہ جیسا نام و حکمران گذرا ہے، یہ بھی شیعہ حکومت تھی،

الغرض پورے عالم اسلام میں مشرق سے مغرب تک الگ الگ حکومتیں قائم تھیں، اور عباسی خلفاء برائے نام خلیفہ بن کر بغداد میں تھے اور صرف عراق کے علاقہ رسوا اور دجلہ و فرات کے درمیانی علاقہ جزیرہ تک ان کی حکومت و خلافت تھی، ان ہی حوادث و فتن کے دور میں ہندوستان اور سندھ میں بھی نئی حکومتیں اور خود مختاریاں قائم ہوئیں جن میں سے اکثر نے



بنو عباس کے نام کا خطبہ پڑھ کر اپنے کو مرکز خلافت سے وابستہ کیا، اور سرکشی و بغاوت کے مقابلہ میں وقاداری اور مطاعت کا ذہن و مزاج باقی رکھا،

ہندوستان اور سندھ کی خود مختاریوں کے بارے میں یہ بات خاص طور سے مد نظر رہنی چاہیے کہ یہاں پر مقامی قبائل اور افراد نے خلافت کے مقابلے میں کوئی اقدام نہیں کیا بلکہ خود عربوں نے یہاں اپنی حکومتیں قائم کیں، خراسان اور عجم میں آل صفار، بنو سامان، دیلمہ، غزنویہ اور غوریہ، یہ سب حکمران عجمی قبائل سے تھے جنہوں نے اپنی اپنی حکومت اپنے علاقوں میں کھڑی کر لی، مگر ہندوستان اور سندھ کے اس دور کے حکمرانوں میں یہاں کا کوئی باشندہ نہیں تھا بلکہ سب کے سب عرب خاندان و قبائل سے تھے، ہندو سندھ کی ان آزاد و خود مختار حکومتوں میں پانچ خاص طور سے قابل ذکر ہیں:-

- |                 |               |                    |                         |
|-----------------|---------------|--------------------|-------------------------|
| دولت مایانیہ    | سنجان (ہند)   | ۱۹۸۰ء تا حدود ۲۲۶ء | در حکومت تقریباً ۳۰ سال |
| (۲) دولت ہباریہ | منصورہ (سندھ) | ۲۲۶ء " ۲۶۹ء        | ۱۷۰                     |
| ۳) دولت نامیہ   | ملتان (پنجاب) | ۲۸۰ء " ۳۶۰ء        | ۸۰                      |
| (۴) دولت معدنیہ | تیسر (کراچی)  | ۳۳۰ء " ۳۶۰ء        | ۳۰                      |
| (۵) دولت متغلبہ | قصدار (طوران) | ۳۳۰ء " ۳۶۰ء        | ۳۰                      |

ان پانچ مستقل حکومتوں کے علاوہ ان میں سے بعض کے اندر ایسے مستقل حکمران تھے جو براہ  
مست خلیفہ بغداد سے تعلق رکھتے تھے، حالانکہ ان کی حیثیت بڑے زمیندار اور جاگیردار سے  
زیادہ کی نہیں تھی، جیسے سطرین رجارہ صاحب مشکی علاقہ مکران (۱۳۳۰ء) اور ایل  
حکمران علاقہ طوران۔

الغرض دولت مابانیہ منجان کے قیام ۱۹۷۱ء سے لے کر دولت معمانیہ مکران اور  
دولت متغلبہ طوران کے خاتمہ ۱۹۷۱ء تک کی درمیانی مدت جو کم و بیش پونے تین سو سال ہے  
ہندوستان میں عرب حکمرانوں کی حکومت بھارا ہے جس میں خلافت عباسیہ کی اتھتی میں ان



حکومتوں کو یہاں قیام و ثبات ملا۔ اس مدت میں ان حکومتوں نے ہندوستان میں اسلامی علوم و فنون اور اسلامی تہذیب و ثقافت کے لئے نہ صرف مذہن ہموار کی بلکہ اس عین کی آبیاری اور تختہ بندی بھی کی، اور ہندوستان کو عالم اسلام کا ایک قابلِ قدر حصہ بنایا، جب دولتِ غزنویہ (۱۱۸۵ء تا ۱۱۹۵ء) نے ان پر قبضہ کیا تو اسے یہاں سجا سجایا گلستاں ملا، اور اس نے "نقاشِ نقشِ ثانی بہتر کشد ز اول" کے اصول پر ہندوستان میں بڑی شاندار اور کامیاب حکومت کی، جس سے مشرقی عالم اسلام میں ہندوستان کو بڑی اہمیت و عظمت حاصل ہوئی، اس کے بعد دولتِ غزنویہ کے زوال کے نتیجے میں دولتِ غوریہ کا ظہور ہوا، جس نے عربوں اور غزنویوں دونوں کے ساختہ پر داختہ گلستانِ ہند کی وراثت سنبھالی اور ۱۱۹۵ء تک اس ملک میں اسلامی علوم و حضارت اور دینی ذہن و مزاج کے نمائندے کی حیثیت سے اپنے ذوق کے مطابق کام کیا الغرض عجم کی دولتِ غزنویہ ہو کہ دولتِ غوریہ دونوں نے دولتِ عربیہ کی جانشینی اور وراثت پا کر یہاں حکومت کی، اور عربوں کے اذہورے خاکے میں رنگ بھرا۔

والفضل للمتقدم،

136085



(۱)

## دولت مابانیہ سنجان

مسلمان جغرافیہ نویسوں اور سیاحوں کی تصریح کی رو سے سندھ اور ہندوستان دو الگ الگ ملک تھے، اور دونوں میں متعدد چھوٹے بڑے راجے مہاراجے حکومت کرتے تھے، ابن خرداد بہ نے سندھ کے بعد اوتکین نامی ساتلی شہر کو ہندوستان کا پہلا علاقہ شمار کیا ہے، وہ لکھتا ہے کہ مہراں دریا نے سندھ سے اوتکین تک جہاں سے ہندوستان کی ابتداء ہوتی ہے چار دن کی مسافت ہے، اور یاقوت حموی نے قاہل نامی شہر کو بلاوہند کا پہلا مقام قرار دیا ہے۔ اسی طرح اصطخری نے مدین ہند میں پہلے قاہل کو لکھ کر کھبانت، سوپارہ، سندان، چمپور، ملتان، جنداد اور بسند کو شمار کیا ہے، یہی سندان (سنجان) دولت مابانیہ کا دارالسلطنت ہے، ہندوستان کے اس مغربی جنوبی ساحلی علاقہ پر مہاراجگان و بھی رائے کی حکومت تھی، جن کی عملداری قاہل سے لے بلاوہ کو کن تک عام تھی اور ان میں مذکورہ بالا بڑے بڑے مرکزی شہر تھے، ان کا دارالسلطنت مانگیر (منگروں) تھا، ابوالفضل نے آئین اکبری میں اسے علاقہ سومنات میں شمار کر کے اس کا نام بندر منگلور بتایا ہے (ج ۲ ص ۱۱۷ و ص ۱۱۸) آجکل اسے مانگرو اور مانگروول بھی کہتے ہیں یہاں کے حکمرانوں کو عرب بلہرا کہتے تھے۔ موجودہ مہاراشٹر و گجرات کے اکثر ساحلی مقامات پر ان کا قبضہ تھا۔

۱۔ دولت مابانیہ سندان کے عنوان سے یہ مقالہ مجلہ "معارف" مارچ، اپریل اور مئی ۱۹۵۹ء میں شائع

ہوا تھا، مگر اب اس پر نظر ثانی کے بعد اس کی شکل ہی بدل گئی ہے۔ ۲۔ المسالک والممالک ص ۶۲،

۳۔ معجم البلدان ج ۱، ص ۱۸۔ ۴۔ مسالک والممالک ص ۷۳،



جن میں کوکن بھی شامل تھا، عرب جسے بلاد کم بلاد الا اند د چاول کا دیس، اور بلاد الساج و ساگون کا دیس کے نام سے یاد کرتے تھے، البیرونی کے بیان کے مطابق کوکن کا مرکزی شہر تھانہ تھا، جہاں راجہ بلہرادو بھی رائے کی طرف سے گماشتہ حکومت کرتے تھے، اسی طرح اس سے متصل بلاد صیمور و جمیور بھی عظمیٰ میں بھی اس کا نائب حکمران ہوا کرتا تھا، بلاد جمیور کا لفظ تھانہ، سوپارہ اور سندان وغیرہ کو شامل تھا، ہندوستان میں بلاد جمیوری سے اسلام اور مسلمانوں کا سب سے پہلے علاقہ یوں قائم ہوا کہ عہد فاروقی میں ۱۵۰ھ میں مجاہدین اسلام کی ایک غیر سرکاری رضا کارانہ جماعت نے تھانہ میں قدم رکھا، اور ۱۹۰ھ و ۲۲۰ھ کے درمیان سندان میں ایک خود مختار کلم ریاست قائم ہوئی، جسے ہم دولت ماہانیہ سندان سے تعبیر کرتے ہیں،

سندھ پہلے جنوبی ہند اسلام اور مسلمانوں سے تعلقاً عام طور سے ہندوستان میں اسلام کی ابتدائی تاریخ کا تصور محمد بن قاسم فاتح سندھ و ہند

رحمۃ اللہ علیہ سے وابستہ ہے، حالانکہ ان سے بہت پہلے جنوبی ہندوستان کے تعلقات اسلام اور مسلمانوں کے ساتھ استوار ہو چکے تھے، بزرگ بن شہریار و مہر مزی کی تصریح کے مطابق عہد رسالت ہی میں ایک وفد سرندیپ سے مدینہ منورہ روانہ ہوا تھا، جو بعض رکاوٹوں کی وجہ سے عہد فاروقی کی ابتداء میں وہاں پہنچا، اور براہ راست اسلام کے بارے میں معلومات حاصل کرنے کی کوشش کی، نیز ہندوستان کے ساحلی علاقوں میں عرب تاجروں کے لیے بڑی کوشش تھی، سندھ کے مقابلہ میں یہاں ان کو تجارتی سامان اور قسم قسم کی چیزیں زیادہ ملتی تھیں، اور سرندیپ اور چین کے تجارتی اسفار میں آتے جاتے ان کو مہاراجگان و بھی رائے کے دیس سے گزرنا پڑتا تھا، ان وجوہ سے سرندیپ، جمیور، سوپارہ، سندان تھانہ، بھڑوچ، اور کھبانت وغیرہ کے قدیم تجارتی تعلقات نے جدید اسلامی تعلقات میں بڑی مدد دی، اور طرفین کے قدیم تعارف نے جدید علاقہ کو بہت جلد استوار کر دیا،

عہد فاروقی میں ہندوستان کے تین مقامات پر جہاد کی تین روایات | خلافت فاروقی



کی ابتداء میں شامہ بلا اس کے بعد حضرت عثمان بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ عنہ نے بحرن کی امارت و ولایت کے بعد اپنے بھائی حضرت حکم بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ عنہ کو تھانہ اور بھڑوچ کی مہم پر روانہ کیا اور دوسرے بھائی حضرت مغیرہ بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ عنہ کو ویل پر بھیجا، جیسا کہ علامہ بلاذریؒ نے فتوح البلدان میں تصریح کی ہے۔ نیز علامہ سیاقوت نے معجم البلدان میں ویل کی مہم کا تذکرہ کیا ہے، مگر حضرت مغیرہؒ کے بجائے یہاں بھی حضرت حکمؒ کا نام لیا ہے۔

بہر حال حضرت عثمان بن ابی العاصؒ کی زیر سرکردگی ان کے دو بھائیوں کے ہندوستان کے تین مقامات پر حملہ کرنے کی یہ دو تصریحات ہیں، اور اس کی تیسری تصریح جو نہایت اہم اور معتبر ہے، امام ابن حزم اندلیسی متوفی ۵۴۰ھ کی ہے جسے انھوں نے جہرۃ انساب العرب میں درج کیا ہے اور وہ یہ ہے:

وعثمان منہ من خيار الصحابة، ولما ابوالعاص ثقفی کی اولاد میں حضرت عثمان خیار صحابہ میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الطائف تھے، ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طائف کا حاکم و غزا فارس، و ثلاث من بلاد الهند مقرر فرمایا تھا بعد میں انھوں نے ایران میں اور ہندوستان و لہ فتوح۔

امام ابن حزم کی اس تصریح میں ہندوستان کے تین مقامات پر جہاد کا ذکر ہے اور ان سب کی نسبت براہ راست حضرت عثمانؒ ہی کی طرف کی گئی ہے، بظاہر اس کی وجہ یہ ہے کہ انھوں نے اپنی ولایت میں بحرن سے بحری بیڑا ہندوستان روانہ کیا تھا، یا پھر ابن حزم کی تحقیق کے مطابق وہ خود بھی یہاں تشریف لائے تھے اور تینوں بھائی تینوں مقامات پر حملہ آور ہوئے تھے،

نواحی ہندوستان تھانہ اور بھڑوچ میں ۵۴۰ھ میں مجاہدین اسلام کی پہلی مہم اپنا پنجہ ہندوستان کی اسلامی

۱۔ فتوح البلدان ص ۲۲۰، ۲۔ معجم البلدان ج ۳ ص ۴۸۱، ۳۔ جہرۃ انساب العرب ص ۲۶۶، ۴۔ احوال المعاریف ص ۲۸۲  
جہت ہے کہ نہ ہذا الا اولیٰ ص ۱ میں حضرت حکم کے تذکرہ میں حاشیہ پر تھانہ کی مہم کے بجائے توج کا ذکر کیا گیا اور اسی کو صحاب بتایا گیا ہے اور لکھا گیا ہے کہ اس وقت تک ہندوستان میں فتوحات نہیں ہوئی تھیں، پھر تھانہ پہلے حملہ ہوا ہے درست ہے کہ حضرت حکم نے ایران کے شہر توج کو بھی فتح کیا ہے، مگر ان تصریحات کے مقابلہ میں اس انکار کی گنجائش نہیں ہے۔



تاریخ میں سب سے پہلے اسلام کا شرف و بھی رائے کی ملکیت کو یوں حاصل ہوا کہ عہد فاروقی کے ابتدائی دور میں ۱۵ھ میں مجاہدین اسلام کی ایک ہٹا کارانہ مہم تھانہ اور بھڑوچ میں شروع ہوئی علامہ بلاذریؒ نے فتوح البلدان کے باب فتوح السند میں لکھا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ۱۵ھ عثمان بن ابوالعاص ثقفیؓ کو بحرین اور عمان کا حاکم بنایا، عثمانؓ نے اپنے بھائی حکم بن ابوالعاص کو بحرین روانہ کیا، اور خود عمان پہنچ کر تھانہ کی طرف ایک فوجی مہم روانہ کی، اور جب یہ لشکر واپس آیا تو حضرت عمرؓ کو اس کی تحریری اطلاع دی، آپؓ نے لکھا کہ اے ثقفی! تو نے گویا کیرے کو لکڑی پر سوار کر کے سمندر کے حوالہ کر دیا ہے، خدا کی قسم اگر مسلمانوں پر کوئی آفت آئی تو میں تمہاری قوم سے اس کا بدلہ لوں گا، نیز عثمانؓ نے اپنے اسی بھائی حکم کو بھڑوچ روانہ کیا، اور اپنے دوسرے بھائی مغیرہ بن ابوالعاص کو دہلی (دقیقہ کراچی) کی کھاڑی کی طرف روانہ کیا، جہاں ان کو دشمن کے مقابلہ میں کامیابی نصیب ہوئی۔

## عہد فاروقی میں ۱۵ھ یا ۱۶ھ میں مکران کی فتح | ایرانیوں سے مسلمانوں کی چھیڑ چھاڑ خلافت

صدیقؓ ہی میں شروع ہو چکی تھی، جب عمر رضی اللہ عنہ کا دور خلافت آیا تو اس میں گرمی پیدا ہوئی، اور اسلامی فوجوں نے ایران کے کئی علاقے فتح کیے، بالآخر ۱۵ھ میں مسلمانوں نے حضرت عمرؓ سے بلاد فارس پر باقاعدہ، منظم اور بیک وقت متعدد مقامات پر حملہ کرنے کی اجازت چاہی، تاکہ ایرانی فوجیں جم کر مقابلہ کرنے سے مجبور ہو جائیں، چنانچہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ امیر بصرہ کو حکم دیا کہ وہ بلاد فارس پر اس طرح حملہ آور ہوں کہ مختلف فوجیں اپنے امیر و علم کے ساتھ مختلف علاقوں پر حملہ کر دیں، اس کے لیے سات، نواد اور سات امیر مقرر کیے گئے، اور سب کا افسر سہیل بن عدیؓ کو بنے گی، اس لیے اللہ عزوجل حضرت عثمان ابی العاص ثقفیؓ کو، کرمان کا



اور حضرت ہبیل بن عدی کو، اور مکران کا لوار حضرت حکم بن عمرو ثعلبی کو دیا گیا، مگر ایران پر حملہ کی باری سلسلہ یا سلسلہ میں آئی۔ اور ہر امیر نے اپنی فوج کے ساتھ مقرر، علاقے پر حملہ کیا، چنانچہ حکم بن عمرو ثعلبی نے مکران کا رخ کیا، نیران کی مدد کے لیے شہاب بن عمارق اور عبداللہ بن عبداللہ بن عتبان اپنی اپنی جمعیت کے ساتھ آ پہنچے، اور سب نے مل کر مکران پر حملہ کیا،

اور ہر اہل سندھ نے مکہ انہوں کی بھاری فوج سے مدد کی، مگر اسلامی حملہ کی تاب نہ لاتے ہوئے مکرانیوں اور سندھیوں نے شکست کھائی، مسلمانوں نے ان کا تعاقب کیا، ان میں کتنے مارے گئے اور کتنے دریا پار بھاگ گئے، مسلمانوں نے مکران پر اگر شہر پر قبضہ کیا، اور فتح کی خوش خبری اور مال غنیمت کا خمس حضرت صحابہ عبدی کے ساتھ حضرت عمرؓ کی خدمت میں روانہ کیا حضرت عمرؓ نے صحابہ عبدی سے ہندوستان کے حالات دریافت کیے تو انہوں نے یہاں کی مشکلات بیان کیں جس سے ہنسے ہبیل بن عدی اور حکم بن عمرو ثعلبی کو لکھا کہ تمہاری فوج کا کوئی سپاہی مکران کے نہ بٹے مملکت بلہرا کے مقبوضہ فوجی سندان سے مسلمانوں کی یہ پہلی بے قاعدہ جھڑپ تھی، جو بیک وقت اس کے دو مرکزی مقامات پر ہوئی، اور علاقہ کوکن کے شہر تھانہ میں اور علاقہ گجرات کے شہر بھڑوچ میں پہلی مرتبہ مسلمان رضا کاروں نے مجاہدانہ قدم رکھا، نیز اسی دور میں عثمانؓ نے اپنے ایک بھائی کو دیبل (سندھ) کی مہم پر روانہ کیا، جو وہاں سے مظفر و منصور لوٹے، چونکہ سندھ میں مجاہدین اسلام کامیاب رہے، اور ہندوستان میں تھانہ اور بھڑوچ کی مہم غیر اطمینان بخش رہی، اس لیے سندھ میں حضرت عثمانؓ اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کے دور میں کسی نہ کسی رنگ اسلامی مہمات کا سلسلہ جاری رہا، مگر ہندوستان میں اس کے بعد خلافت راشدہ میں کسی اسلامی مہم کا پتہ نہیں چلتا،

دوسری مہم اموی دور خلافت میں | اس واقعہ کے سیکڑوں برس بعد پھر مملکت بلہرا کے علاقہ  
عراق اور شام کے درمیان | گجرات میں مسلمانوں کی سرگرمی شروع ہو گئی، اس



درمیان میں تمام سندھ مسلمانوں کے قبضہ میں آچکا تھا اور اموی خلفاء کے عمال و حکام یہاں حکومت کرتے تھے، ہشام بن عبدالملک رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ میں جنید بن عبدالرحمن مہری کو سندھ کا گورنر مقرر کیا، جس نے یہاں کے حالات درست کرنے کے بعد گجرات کے کئی شہروں پر فوج کشی کی اور ہندو مندلی، منڈل، علاقہ جھالاوار، کلاں، دھنج، بھڑوچ، بھیلوان کو فتح کیا، بلاذری نے لکھا ہے کہ جنید نے اپنے عاملوں کو مرہ، منڈل، دھنج، بھڑوچ کی طرف روانہ کیا۔ نیز جنید نے ہمت سے کام لے کر راد اور اجین کی طرف حبیب بن مرقہ کو روانہ کیا اس نے اسی مہم میں بھیلوان اور گجرات کو بھی فتح کیا۔ یہ واقعہ سنہ ۷۵ھ کا ہے۔

اس طرح جنید بن عبدالرحمن مہری نے ہند فاروقی کی غیر سرکاری اور رضا کارانہ مہم کے تقریباً سو سال بعد اپنی کامیاب مہم نواحی سندان میں تیرکی، اس کے بعد اموی دور خلافت میں ہندوستان میں پھر کسی مہم کا پتہ نہیں چلتا جبکہ پورا علاقہ سندھ خلافت اسلامیہ کے زیر نگین تھا اور وہاں اموی مرکز دمشق سے حکمران مقرر ہوا کرتے تھے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ ہنگامی فتوحات بعد میں باقی نہ رہ سکیں، اور ان مفتوحہ مقامات کو سندھ سے وابستہ کر کے ان میں کوئی نظم و ضبط قائم نہ کیا جاسکا، یہاں تک کہ ۱۳۵ھ میں زبانی نئی کروٹ لی، اور بنو امیہ کی جگہ بنو عباس نے سنبھال کر دمشق کے بجائے بغداد کو اپنی خلافت کا مرکز قرار دیا۔

تیسری مہم عباسی دور خلافت میں عباسی دور خلافت میں پھر ہندوستان کے ان علاقوں ۱۳۵ھ اور ۱۵۵ھ کے درمیان کی طرف توجہ کی گئی، ابو جعفر منصور رضی اللہ عنہ ۱۳۵ھ میں نے ہشام بن عمرو ثعلبی کو سندھ کا گورنر مقرر کیا، اس نے یہاں آتے ہی سندھ کے بگڑے ہوئے نظام کو درست کیا اور اندرونی شورشوں اور بغاوتوں کو فرو کر کے بنو عباس کے حق میں یہاں کی زمین ہموار کی، ساتھ ہی گجرات کے ایک مرکزی مقام باربد بھاڑ بھوت ضلع بھڑوچ کی طرف بحری مہم روانہ کی، اور یہاں کی مشہور قدیم ہند گاہ قندھار دگندھار ضلع بھڑوچ پر



قبضہ کیا، بلاذری کا بیان ہے کہ ہشام بن عمرو تغلبی نے عمرو بن حنبل کو بحری بیڑے کے ساتھ بارہ روانہ کیا، نیز اسی مہم میں عمرو بن حنبل جنگی جہازوں کو لے کر قندھار آیا، اور اسے فتح کر کے وہاں کا بت خانہ منہدم کیا اور اس کی جگہ مسجد تعمیر کی۔ اموی حاکم سندھ بنید بن عبد الرحمن مری کے گجرات پر حملہ کے پچیس سال بعد عباسی حاکم ہشام بن عمرو تغلبی کا حملہ زیادہ کامیاب رہا، اس نے سندھ کے حالات درست کرنے کے بعد ہندوستان کے کئی علاقوں کو فتح کیا، اور سب سے بڑی بات یہ ہوئی کہ اس کے دور کی یہ فتوحات مقامی باشندوں کے عقیدہ و خیال میں خیر و برکت کا باعث ہوئیں، اور ان میں عرب فاتحوں سے ایک گونہ نفرت و حقارت پیدا ہونے کے بعد ان سے محبت و عقیدت کی فضا پیدا ہو گئی، یہ گویا مسلمانوں کے حق میں آئندہ کے لیے تائید غیبی تھی، بلاذری نے لکھا ہے:

فأخضبت البلاد في ولايته،  
 یہ مقامات و بلاد ہشام کے دور حکومت میں زرخیز  
 ہو گئے اور لوگوں نے اسے بابرکت سمجھا،

مگر اب بھی گجرات کی یہ فتوحات مکمل نہیں ہوئی تھیں، بلکہ ان کی حیثیت ہنگامی غلبہ کی تھی، اس لیے  
 یہاں کی مہمات کا سلسلہ جاری رہا،

پندرہویں صدی میں بھارت بھوت کی فتح | خلیفہ ابو جعفر منصور کے بعد جب اس کا بیٹا مہدی  
 (۱۵۸ء تا ۱۶۹ء) تخت خلافت پر بیٹھا تو اس نے  
 گجرات کے معاملات سے دلچسپی لی، اور سندھ کے عباسی عمال کے بجائے خود عباسی خلیفہ نے بغداد  
 میں یہاں مہم روانہ کرنے کی تیاری کی، چنانچہ مہدی نے ۱۵۹ء میں اپنی خلافت کے دوسرے  
 سال ہی عبد الملک بن شہاب سمعی کی سرکردگی میں سرکاری اور غیر سرکاری فوجوں کی ایک  
 بڑی تعداد بارہ (بھارت بھوت) روانہ کی، اس مہم میں بصرہ کی دو ہزار سرکاری فوج کے علاوہ  
 ڈیڑھ ہزار مقامی رضا کار اور متطوع تھے، نیز بصرہ کے ایک ہزار متطوع اپنے خرچ سے اجرو



ثواب کی نیت سے اس میں شامل ہوئے، سات سو شامی فوجوں کا دستہ ہزید بن حباب مذہبی کی  
 سرکردگی میں ساتھ تھا، اس کے علاوہ عرب میں آباد ہندوستان کے آساوہ اور سیابجہ  
 چار ہزار تھے، اس طرح کم و بیش دس ہزار سپاہیوں کا لشکر باربد پر حملہ آور ہوا، اور ۱۶  
 میں اسے فتح کیا، مسلمانوں نے پہلے تو باربد والوں کو متنبہ کیا اور اسلام پیش کر کے دو  
 دن تک ان کو موقع دیا کہ اسلام یا جزیہ میں سے ایک بات کو قبول کر لیں، اس کے بعد منجیق  
 اور دوسرے تمام آلات جنگ سے حملہ کیا، اور اسلامی فوج ایک دوسرے کو لٹکارنے لگی اور  
 قرآن شریف کی آیات سے جوش دلایا گیا جب اس جوش و خروش کے ساتھ  
 مسلمانوں نے حملہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے فتح دی، اور ان کی شہ سوار فوجیں ہر طرف سے شہر میں  
 گھس گئیں، مقامی باشندے بت خانہ میں پناہ گزیں ہوئے، یہاں آتش اور گرم تاڑ کول  
 سے جنگ ہوئی، کتنے نذر آتش ہوئے، اور کتنے مسلمانوں کے مقابلہ میں کام آئے اور نتیجہ کے  
 طور پر مسلمانوں کو فتح مبین حاصل ہوئی، اس معرکہ میں بیس سے کچھ زائد مسلمان شہید ہوئے،  
 اور اسلامی فوج بھاڑ بھوت سے مظفر و منصور واپس ہوئی، مگر واپسی پر سمندری موسم خراب تھا،  
 اور سخت ہوجان و طوفان کا زمانہ تھا، اس لیے اسلامی فوج چند دنوں کے لیے ایک مقام پر ٹھہر  
 گئی، اسی اثنائے قیام میں فوج کے اندر حماتہ القرنامی ایک وبائی بیماری پھوٹ پڑی جس کی  
 وجہ سے ہزاروں آدمی مر گئے، منہ اور چہرے میں زہریلی پھنسیاں نکلتی تھیں جو جان لیوا ثابت  
 ہوتی تھیں، ان ہی مرنے والوں میں حضرت ربیع بن صبیح بصری رحمۃ اللہ علیہ بھی تھے، جو بصرہ  
 کے فقہار و محدثین میں سب سے پہلے مصنف ہیں، آپ عبادان میں مرابط تھے اور حبسہ اللہ  
 ہندوستان کے جہاد میں شریک ہوئے تھے، کچھ دنوں کے بعد یہ فوج بحری راستہ سے عراق  
 روانہ ہوئی جب ساحل فارس کے قریب پہنچی تو ایک رات سمندر میں سخت طوفان آیا جس  
 سے مجاہدوں کے اکثر جہاز ٹوٹ کر غرق ہو گئے، اور کئی مجاہدین جاں بحق ہو گئے،  
 ملک بن شہاب مسمعی کامیابی کے ساتھ خلیفہ مہدی کی خدمت میں حاضر ہوا تو اس نے



اس خدمت کے صلہ میں اسے سندھ کی گونزی دی ان فاتحوں کے ساتھ باربد کے بہت سے قیدی بھی بغداد لائے گئے تھے جن میں باربد کے راجہ کی بیٹی بھی شامل تھی۔

نواحی سندان کی یہ چوتھی مہم بڑی زبردست اور منظم تھی، اس میں براہ راست خلیفہ مہدی نے دل چسپی لی، اور گزشتہ تمام مہمات کے مقابلہ میں یہ مہم کامیاب رہی، اس میں سرکاری فوج متطوعین کی جماعت اور مرابطین کے گروہ نے بڑھ چڑھ کر حصہ لیا، اساورہ اور سیابجہ بھی بھاری تعداد میں شریک ہو کر اپنے آبائی وطن کو فتح کرنے کے لیے نکلے اور مظفر و منصور واپس گئے مگر فاسی سپہ دہائی مرض اور سمندری طوفان سے اسلامی فوج کو بھاری نقصان برداشت کرنا پڑا، جسکی وجہ سے ہندوستان پر آئندہ فوج کشی کا خیال قدرتی طور سے پُر حوصلہ نہیں رہا، پھر اس زمانہ میں سندھ کے اندرونی فتنوں نے ادھر تو جہ کرنے کی فرصت نہیں دی۔

سندھ کے داخلی فتنوں کی وجہ سے یہی وجہ ہے کہ باربد کی مہم ۱۶ھ کے بعد پھر ہندوستان کی طرف سے بے توجہی | ملک بلہرا اور گجرات وغیرہ میں مسلمانوں کی کسی

سرگرمی کا پتہ نہیں چلتا، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ سندھ کے ناموافق حالات نے خلافت عباسیہ اور اس کے حکمرانوں کو ہندوستان کے ان مقامات کی طرف متوجہ نہیں ہونے دیا، جہاں انھوں نے ابتدا میں تیزی سے مہم جاری کی تھی، بلکہ اس کے بجائے خلافت عباسیہ کو اپنی پوری قوت سندھ کی اندرونی بغاوتوں اور داخلی فتنوں کے فرد کرنے میں خرچ کرنی پڑی، سندھ کا علاقہ چونکہ مرکز خلافت بغداد سے بہت دوری پر تھا، اس لیے خلافت کے مخالفین قریط خواج، روافض، اسمعیلی ملاحہ وغیرہ ان اطراف کو اپنی معاندانہ سرگرمیوں کا مرکز بنائے ہوئے تھے، اور عمان و بحرین سے لے کر سندھ اور ہندوستان تک ساحلی اور اندرونی مقامات میں ان کی تحریکیں جاری تھیں، یہ سب فتنے مذہب کے نام پر تھے، دوسری طرف اقتدار و قاب کے نام پر جگہ جگہ شورش برپا تھی جس کی تخم ریزی اموی دور خلافت میں یوں ہوئی کہ

۱۶ تا ۲۳ھ طبری ج ۹ ص ۲۳۲ واقعات ۱۶ھ، ۱۷ھ، ۱۸ھ، ۱۹ھ، ۲۰ھ، ۲۱ھ اور تاریخ ابن خلدون



مجاہد بن یوسف کے مقرر کردہ والے سندھ سعید بن اسلم بن زرعہ کلابی کے خلاف معاویہ بن حارث  
 علانی اور محمد بن حارث علانی دو بھائیوں نے خروج کیا، جس کے نتیجہ میں سعید بن اسلم مارا گیا اور  
 یہ دونوں بھائی سندھ پر قابض ہو گئے، اس واقعہ کے بعد سندھ میں غلبہ و اقتدار کی ہوس نے  
 جگہ جگہ شورش برپا کی اور جب بھی موقع ملا خود مختاری قائم ہوئی، عباسی خلیفہ ابو جعفر منصور کے  
 زمانہ میں داؤد بن یزید بن حاتم سندھ کا گورنر مقرر آیا تو اس کے ہمراہ بغاوت کا ایک جڑو  
 بھی آیا، اس کا نام ابو صمہ تھا اور یہ بنو کندہ کا غلام تھا، خود داؤد بن یزید کا لڑکا بشر بن داؤد  
 سندھ میں خلافت عباسیہ کا مخالف بن گیا اور خلیفہ مامون کے زمانہ میں جب اس نے  
 کھل کر بغاوت کی تو غسان بن عباد نے آکر اس کی سرکوبی کی۔ غسان بن عباد نے سندھ میں  
 مدنی بن یحییٰ بن مکی کو حکم مقرر کیا۔ ۲۲۱ھ میں اس کا انتقال ہوا تو اس کا لڑکا عمران بن مدنی بن یحییٰ بن مکی سندھ کا گورنر ہوا  
 خلیفہ معتمد (۲۲۱ھ تا ۲۲۶ھ) نے اسے سندھ کی گورنری کا پروانہ دیا، عمران کے زمانہ میں قذافیہ پر محمد بن  
 خلیل نامی ایک عرب نے قبضہ کر لیا، مگر عمران نے اسے گرفتار کر کے قذافیہ کو مرکز خلافت کے ماتحت کیا، عمران  
 ہی ایام میں سندھ کے عربوں میں خانہ جنگی کی شکل پیدا ہو گئی ان میں نزاری اور یمنی عصبیت  
 کی آگ بھڑک اٹھی، اور دونوں گروہ آپس میں بری طرح لڑ پڑے، اس خانہ جنگی میں عمران نے  
 یمنیوں کا ساتھ دیا، اور عمر بن عبدالعزیز ہباری نے نزاریوں کی طرفداری کی،

۱۶۰ھ سے ۲۲۶ھ تک یہ ناموافق حالات تھے، جن کی بنا پر سندھ کے پورے علاقہ میں  
 ابتری اور بے اطمینانی پھیلی ہوئی تھی، ظاہر ہے کہ ایسے حالات میں خود متبوضہ سندھ کا نظم و  
 نسق سنبھالنا مشکل تھا، چہ جائیکہ اطراف و جانب میں فوجی مہم روانہ کی جانی اور فتوحات کا  
 دائرہ وسیع کیا جاتا، اس لیے ۲۲۶ھ کے بعد پھر ہندوستان اور گجرات پر کسی حملہ کا پتہ نہیں چلتا۔  
 دولت ماہانہ سندان کا قیام | ان ناگوار حالات کے عین وسط میں زمانہ مامون و معتمد  
 بعد مامون حد و ۲۹۱ھ میں | بنو سامہ کے ایک آزاد کردہ غلام فضل بن ماہان  
 سندھ کی انجمنوں سے ہٹ کر ہندوستان کے ایک مشہور و مرکزی شہر سندان پر قبضہ کر لیا۔



پہلے سے نہ خلافت سے کوئی تعلق تھا اور نہ مسلمانوں کا علاقہ تھا بلکہ گجرات کے مہاراجگان بلہرا کا مقبوضہ علاقہ تھا، نواحی سندان پر قبضہ کرنے کے لیے مسلمانوں نے عہد فاروقی سے لے کر اموی اور عباسی دور تک کوشش کی اور خلیفہ عباسی مہدی نے تو بطور خاص یہاں فوجی مہم روانہ کی، مگر یہاں پر فضل بن مہان کے ذریعہ مکمل قبضہ ہونا مقدر تھا جس نے یہاں اپنی خود مختار حکومت قائم کر کے دور اندیشی اور سیاسی بصیرت سے کام لے کر براہ راست خلافت عباسیہ سے تعلق قائم کر لیا، جس سے ایک طرف سندان خلافت کے قلمرو میں شامل ہو گیا اور مسلمانوں کی دیرینہ تمنا پوری ہو گئی نیز خلافت کی خوشنودی مل گئی، اور دوسری طرف اس تعلق کی وجہ سے دور دراز علاقہ میں اجانب سے گھری ہوئی یہ چھوٹی سی مسلم حکومت محفوظ و مامون ہو گئی اور یہاں کے غیر مسلم حکمران اور عوام مرعوب ہو گئے، گویا دولت مہان یہ سندان مسلمانوں کے قدیم خواب کی تعبیر بن کر وجود میں آئی۔ اور خلافت کا ایک علاقہ بن کر ہندوستان میں اسلام اور مسلمانوں کی نمائندہ بنی۔

دولت مہان یہ سندان کی پوری داستان صرف بلاذری کی اس تصریح کی رہین منت ہے۔  
 وحدثنی منصور بن حاتم قال: منصور بن حاتم کا بیان ہے کہ فضل بن مہان مولیٰ  
 کان الفضل بن مہان مولیٰ بنی بنی ساندہ نے سندان کو فتح کر کے اس پر غلبہ حاصل  
 سامۃ فتم سندان، وغلب کر لیا، اور خلیفہ مامون کی خدمت میں ہاتھی کا تحفہ  
 علیہا، وبعث الی المامون رحمہ اللہ بھیجا، اور اس سے خط و کتابت جاری رکھی، اور اس  
 بفیل، وکاتبہ و دعا لہ فی مسجد کے لیے سندان کی جامع مسجد میں جسے اس نے تعمیر  
 جامع اتخذا کا تھا، فلما مات قام کیا تھا دعا کی جب فضل بن مہان کا انتقال ہوا تو  
 محمد بن الفضل بن مہان مقام اس کا لڑکا محمد بن فضل بن مہان ہانشین ہوا،  
 فسافر فی سبعین بارحۃ الی صیلا ہند اور شتر چاروں کا بحری بیڑا لے کر ہندوستان کے مید  
 فقتل منهم خلقا و اتهم فالی و دجم یعنی مسندری ڈاکوؤں کی سرکرہ کے لیے نکلا، اور ان کا



إلى سندان وقد غلب عليها آخر  
 كذا يقال له ما هان بن الفضل و  
 كاتب أمير المؤمنين المعتصم بالله  
 وأهدى إليه ساجا لم ير مثله عظما  
 وطولا وكانت الهند في أمر أخيب  
 فيها لواء إليه فقتلوه وصلبوه ثم  
 ان الهند بعد غلبوا على سندان  
 فتركوا مسجد هال للمسلمين يجمعون  
 فيه ويدعون للخليفة

بہت بڑی تعداد کو ختم کیا اور بالی دہان، سدا شہر  
 کو فتح کیا، مگر جب سندان واپس آیا تو اس کا بھائی ماہان  
 بن فضل بن ماہان حکومت پر قبضہ کر چکا تھا، اور اس نے  
 امیر المؤمنین معتصم باللہ سے تعلق پیدا کر کے مراسلت  
 جاری کر لی اور اس کی خدمت میں ساگوان کا تحفہ بھیجا جو  
 اتنی بڑی اور لمبی تھی کہ اس کی مثال دیکھنے میں نہیں آئی مگر  
 ہندوستان کے لوگ اس کے بھائی محمد بن فضل کے طرفدار  
 تھے، اس لئے انہوں نے ماہان بن فضل کو قتل کر کے سولی  
 دیدی، اس کے بعد بالی ہندوستان پر قابض ہو گئے، اور  
 وہاں کی جامع مسجد کو مسلمانوں کے لیے چھوڑ دیا تاکہ اس  
 میں وہ نماز باجماعت اور جمعہ پڑھیں اور خلیفہ کے لیے

دعا کریں۔

علامہ بلاذری اور منصور بن حاتم نخوی کی بیان کردہ یہی چند سطر میں سندان کی دولت ماہانہ کی  
 پوری تاریخ ہیں، اور ان ہی کی روشنی میں ہمیں اس کی حقیقت معلوم کرنی ہے، یہ دونوں مورخ اور  
 راوی ہندوستان کی قدیم اسلامی تاریخ کے خصوصی عالم و راوی ہیں، چنانچہ صرف علامہ بلاذری  
 نے فتوح البلدان میں شام میں بخاند بھڑوچ اور دیبل پر مجاہدین اسلام کی پہلی مہم کی روایت کی  
 ہے، بالبتہ دیبل کی اس مہم کا تذکرہ یا قوت حموی نے بھی کیا ہے، اور منصور بن حاتم نخوی نزہی الہند  
 نے دیبل کے بت خانہ کے مینارہ کے جھنڈے، اور راجہ داہرا اور اس کے مسلمان قاتل دونوں کے  
 بھڑوچ میں مصتوزہ ہونے اور بدیل بن طہفہ کے قتل دیبل میں مصتوزہ ہونے کو بیان کیا ہے، اور  
 اس کی ان چشم دید باتوں کو بلاذری نے درج کیا ہے۔



اس کی طرف سے تمام پیشاگوں اور مورخوں کی خاموشی کی وجہ سے | سندھ ان کی اس عربی حکومت کا تذکرہ اسلامی تاریخوں میں ایسے

نہ آسکا کہ اس کا وجود و عدم صدر اسلام میں ہوا جب کہ عام طور سے مسلمانوں کا عمل دخل سندھ ہی میں تھا، اور ہندوستان کا یہ علاقہ متعدد بار کوشش کرنے کے باوجود ان کے قبضہ میں نہیں آسکا تھا۔ اس دور افتادہ حکومت پر تقریباً ایک صدی گزرنے کے بعد ابن خردادبہ، مسعودی، بزرگ بن شہر بار، دہرمزی، اصطخری، ابن رستہ، ابن حوقل، اور مقدسی بشاری وغیرہ نے سندھ اور ہندوستان کی سیاحت کی اور یہاں کا جغرافیہ لکھا، دولت ماہانیہ سندھ ان کے زوال کے چند سالوں بعد سلیمان تاجر (موجود ۲۳۷ھ) اور ابو زید سیرانی (موجود ۲۶۴ھ) نے ہندوستان اور چین کے حالات میں درج کیے ہیں، مگر انہوں نے بھی اس حکومت کا کوئی تذکرہ نہیں کیا ہے، حالانکہ راجہ بلہرا کا ذکر نہایت شاندار طریقہ پر کیا ہے جس کی حدود مملکت میں یہ مسلم حکومت قائم ہوئی تھی اس کی وجہ یہ نہیں ہے کہ یہ جغرافیہ نویس، اور مورخ و سیاح اسے نہیں جانتے تھے اور ان کی نگاہ سے اس کے نقوش اور جمل تھے بلکہ ہندوستان اور سندھ کی دوسری چار عرب حکومتوں کی طرح سندھ ان کی اس ایک عرب حکومت کو بھی انہوں نے نہ خوراک عطا نہیں سمجھا، جب انہوں نے اپنے دور کی ان حکومتوں کو قابل ذکر نہیں خیال کیا تو ڈیڑھ سو سال پہلے کی ایک مختصر سی حکومت ان کے نزدیک کیا وجہ رکھتی تھی؟

اس حکومت پر چند مزید دلائل و شواہد | یہ درست ہے کہ منصور بن حاتم اور بلاذری کے علاوہ عام سیاحتوں اور مورخوں نے دولت ماہانیہ کا تذکرہ نہیں کیا ہے لیکن اس کی عظمت و اہمیت کے دوسرے دلائل بھی موجود ہیں جو اس خود مختار حکومت کی شہادت دیتے ہیں۔

نصر بن عبدالرحمن اسکندری نحوی کا بیان | یا قوت حموی نے لکھا ہے :

سندھ ان قال نہ بھی قصہ ہے | سندھ ان جیسا کہ نصر نے کہا ہے بلاد ہند کا



بلاد الهند، ولادری ای شی اراد دارالحکومت ہے، میں نہیں سمجھ سکا کہ نصر نے

بھذا، فان القصبة فی العرف ہی سندان کو قصبہ بلاد ہند کہہ کر کیا مراد آیا ہے،

اجل مدینتہ فی الکورة او الناحیۃ کیونکہ قصبہ عورت عام میں صوبہ یا علاقہ کا سب سے

ولا تعرف بالهند مدینتہ یقال بڑا شہر ہوتا ہے، اور ہندوستان میں سندان

لہا سندان تگون کا القصبۃ وانما نامی کوئی ایسا شہر معلوم نہیں، جو قصبہ کی طرح

سندان مدینتہ فی ملا صقۃ ہو، اور جو سندان سندھ سے متصل ہے اور جو دکن

السند بینہا و بین الدیل والخصوۃ اور منصورہ سے دس مرحلہ کی دوری پر ہے، اس

نحو عشر مراحل، ولم توصف صفتہ میں وہ اوصاف نہیں ہیں جن کی وجہ سے

ما یستحق ان تگون قصبۃ بالهند وہ ہندوستان کا دارالحکومت بن سکے۔

ابو الفتح نصر بن عبد الرحمن اسکندی نحوی نے سندان کو قصبۃ البلاد اہند کہہ کر اسے

امراتے بنو ہمان کا پایہ تخت اور دارالحکومت بتایا ہے اور کہا ہے کہ ہندوستان کا شہر سندان

اپنے اطراف و جوانب کا قصبہ اور دارالحکومت ہے جہاں بنو ہمان کی حکومت تھی، نصر کی اس

بات پر باقوت نحوی جیسے ماہر جغرافیہ کا اپنی لاطینی ظاہر کرنا بڑی حیرت کی بات ہے، یہ بھی نہیں کہا

جاسکتا کہ باقوت کو سندان میں بنو ہمان کی حکومت کا علم نہیں تھا، کیونکہ بلاد مذہبی کی فتح ابلدان

سے انھوں نے بمعجم البلدان میں جگہ جگہ فتوحات کو بیان کیا ہے، اور اسی کتاب میں سندان کی اس

مسلم حکومت کا حال درج ہے، ان کی نظر اس پر ضرور پڑی ہوگی، ممکن ہے کہ باقوت سندان

کی اس عرب حکومت کو کوئی اہمیت ہی نہ دیتے ہوں اور اس ہجری اقتدار کو حکومت نہ تسلیم

کرتے ہوں کہ سندان کو قصبہ اور دارالحکومت مانتا پڑے، بہر حال نصر کا سندان کو قصبہ

بلاد ہند کہنا یہاں پر بنو ہمان کی حکومت کا پتہ دے رہا ہے۔



تعب ہے کہ نصر جیسے ثقہ، معتمد اور محقق کی تصریح پر  
**یا قوت حموی کی بلا وجہ کی لاعلمی**  
 یا قوت حموی کو کلام ہے جن کے بارے میں خود انھوں  
 نے معجم البلدان کے مقدمہ میں لکھا ہے۔

.... الفہ ابو الفتح نصر بن عبد الرحمن الاسکندی نے شہروں کے  
 الاسکندی الفوی فمختلف وائل من اسماء البقاع فوجدتہ  
 نصر بن عبد الرحمن الاسکندی نے اسے محقق آدمی کی کتاب پایا ہے  
 لکھی ہو، میں نے اس میں عمر کھپائی ہے، اور بہترین طریقے  
 تالیف رجل ضابطہ قد انفد۔ جس نے اس میں عمر کھپائی ہے، اور بہترین طریقے  
 فی تحصیل علم واحسن فیہ و کام کیا ہے ..... میں نے نصر کی  
 اثلاً..... فاما النافکل ما نقلتہ کی کتاب سے جو بات بھی نقل کی ہے اس کی نسبت  
 من کتاب نصر فقد نسبتہ الیہ ان ہی کی طرف کی ہے اور ان پر اعتماد کیا ہے، نہ  
 واحلتہ علیہ ولما وضع نصبہ ولا میں نے ان کی کوشش پر پروہ ڈالا اور نہ ان کا  
 اخملت ذکرہ ولعبہ والله یشیہ نام چھپا یا ہے اللہ تعالیٰ ان کو اس کی نیک جزا  
 دی رحمہ معجم البلدان ج ۱ ص ۸ طبع مہران دے اور ان پر رحم کرے،

نصر پر یا قوت نے اس اعتماد و یقین کے باوجود سند ان کو قصبہ بلاد ہند تسلیم کرنے میں  
 سخت تامل کیا ہے جس کی تصریح نصر نے کی ہے ہم نہیں سمجھ سکے کہ یا قوت نے ایسا کیوں کیا؛  
 دولت بابانیہ کے معاصر عرب شعراء نے اس کی اہمیت و مرکزیت  
**بحتری شاعر کی شہادت**  
 کے پیش نظر اپنے اشعار میں سند ان کا تذکرہ کیا ہے اور ان میں  
 سے بعض یہاں آئے ہیں، چنانچہ عباسی دور کا مشہور شاعر بحتری (ابو عبادہ ولید بن عیدہ متوفی  
 ۲۸۵ھ) اسی زمانہ میں سند ان آیا اور اپنے اشعار میں اس کا تذکرہ کیا، ملاحظہ ہو:

ولقد رکبت البحر فی امواجه و رکبت ہول اللیل فی بیاس  
 سمندر کی موجوں پر تیرنے سواری کی ہے اور دیائے بیاس (پنجاب) کا پر ہول رات میں سفر کیا ہے۔



و قطعت اطلوال البلاد وعرضها مابین سندان و بین سجاو  
اور میں نے شہروں کی لمبی چوڑی مسافتوں کو سندان اور سجاو کے مابین طے کیا ہے  
ابوالعتاہر شاعر کی شہادت | اسی طرح عباسی دور کے مشہور شاعر ابوالعتاہر متول  
۲۱۱ھ نے سندان پر یہ دو اشعار کہے ہیں؛

ما علی ذاکنا افترقنا بسندان وما هکذا عهدنا ولا خاء  
کس بات پر ہم نے سندان میں باہمی اختلاف کیا، ہم نے تو اس طرح کی بھائی بندی نہیں کی تھی  
تضرب الناس بالهند البیض علی غدرهم وتنسب الوفاء  
تم لوگوں کو ان کی بے وفائی پر ہندوستان کی شمشیر بڑاں سے مار رہے ہو اور ان کی وفاداری کو بھول گئے  
ابوالفتح نصر بن عبدالرحمن اسکندری کا سندان کو قصبہ بلاوہ ہند لکھنا بھری کا سندان آنا اور  
اشعار میں اس کا ذکر کرنا، اور ابوالعتاہر کے ایک سیاسی اور سرکاری واقعہ پر اشعار کہنا بتا  
رہا ہے کہ یہاں مسلمانوں کو مرکزیت حاصل تھی اور ہندوستان کے دیگر مقامات کی طرح سندان  
کوئی غیر اہم مقام نہیں تھا، بنو ہببار کے دار السلطنت منصورہ کے چار دروازوں میں سے ایک کا  
نام باب سندان تھا۔ یہ سندان کی اہمیت و مرکزیت کی کھلی دلیل ہے،

دولت ماہانیہ کا بانی فضل بن ماہان بنو سامہ کا غلام  
دولت ماہانیہ کے حکمران اور امراء | تھا، یہ عمان کے وہی بنو سامہ میں جنہوں نے تاریخ

اسلام میں بڑے بڑے کارنامے ثبت کیے ہیں، اور اس قبیلہ کے ایک بہادر فرد محمد بن قاسم  
سامی نے معتصد ۲۱۱ھ تا ۲۱۷ھ کے زمانہ میں عمان میں خوارج اور روافض کی  
طاقت ختم کر کے سنی حکومت قائم کی، جو اس خاندان میں کسی نہ کسی انداز میں جاری رہی  
قائم رہی، نیز اسی محمد بن قاسم سامی نے ان ہی ایام میں ملتان کو فتح کر کے یہاں بھی اپنی  
حکومت قائم کی، اور دونوں حکومتوں میں عباسی خلفاء کے نام کا خطبہ جاری کیا، بنو سامہ کے

۱۔ معجم البلدان ج ۵ ص ۱۵۱۔ ۲۔ الکبار، الاغانی ج ۲ ص ۵۲ طبع بیروت ۱۹۵۵ء۔ ۳۔ ابن النعمان ص ۱۵۱



غلام فضل بن مہمان نے ان سے پچاس ساٹھ سال پہلے ہندوستان کے ایک دور  
 واز مقام میں اپنی حکومت قائم کی، یہ وہ زمانہ تھا جب کہ خود بنو سامہ موصل میں اپنی طاقت و  
 جماعت کے جوہر دکھا رہے تھے اور بنو ثعلبہ سے برسرِ پیکار تھے، بنو آملہ کے وطن عمان  
 کے حالات ناگفتہ بہ تھے، خوارج اور قرامطہ سے نبرد آزما رہی تھی، اور سندھ میں خود  
 مختاری، اقتدار و غلبہ، قبائلی عصبیت اور مذہبی چپقلش سے ہر طرف بے اطمینانی برپا تھی، ان  
 حالات میں فضل بن مہمان نے اپنی دلدل اندیشی اور صلاحیت سے کام لے کر ہندوستان کے  
 شہر سندان کا رخ کیا اور یہاں خود مختار حکومت قائم کر کے اپنے آقاؤں سے پہلے ہندوستان  
 میں عزت و حکومت کی راہ پیدا کی، پھر اس کے بہت بعد خود بنو سامہ کو عمان اور ملتان میں حاکمانہ  
 اقتدار نصیب ہوا۔

فضل مہمان مولیٰ ابنی سامہ | سندان کی دولت مہمانیہ میں صرف تین حکمران گزرے ہیں؛  
 (۱) بانی دولت فضل بن مہمان مولیٰ ابنی سامہ،

(۲) درمیانی حکمران محمد بن فضل بن مہمان۔

(۳) اور آخری حکمران مہمان بن فضل بن مہمان،

فضل بن مہمان کے سندان میں غلبہ حاصل کرنے اور اپنی حکومت کرنے کی تاریخ یہ ہے؛

حکام الفضل بن مہمان مولیٰ ابنی بنو سامہ کے غلام فضل بن مہمان نے سندان فتح

سامہ، فتح سندان و علیہا، و بعت کر کے اس پر غلبہ حاصل کر لیا، اور خلیفہ مامون

الی المامون رحمہ اللہ بغیل کی خدمت میں بھیجا اور اس سے خط و

وکاتبہ، و دعا لہ فی مسجد جامع کتابت جاری کی، اور اس کے لیے جامع مسجد

انتختہا، میں دعا کی جسے اس نے سندان میں تعمیر کیا تھا،

مامون کی خلافت کا زمانہ ۳۱۵ھ سے ۳۲۵ھ تک ہے، قرین قیاس ہے کہ فضل بن مہمان

فتح ابلدان ص ۲۲۲



نے اس زمانہ سے کچھ پہلے یا اسی صدی میں اپنی ریاست قائم کی ہوگی، بلکہ قادی کے الفاظ بتا رہے ہیں کہ اس نے سندھان کو فتح کر کے غلبہ حاصل کیا مگر خیال ہے کہ اس کے لیے فضل کو کوئی بڑی فوج کشتی نہیں کرنی پڑی ہوگی، بلکہ مہاراجگان بلہرا اور ان کے عوام کی عربوں اور مسلمانوں سے پرانی عقیدت و محبت نے اس کے لیے زمین ہموار کر دی ہوگی، اس واقعہ سے چالیس پچاس سال پہلے سندھان کے قریب باربد اور قندھار (بھارت بھوت اور گندھارا ضلع بھٹو وچ) میں سندھ کے بادشاہ گورزشام بن غوثی کی فتوحات بعد ان اطراف کی زرخیزی اور خوشحالی نے یہاں کے لوگوں کو عربوں اور مسلمانوں کا گویہ بنادیا تھا اور وہ ان کے وجود کو اپنے لیے باعث خیر و برکت سمجھنے لگے تھے، اس لیے انہوں نے فضل بن مہمان کے اقدام کو خوش آمدید کہا ہوگا، اس کا ثبوت بعد میں مقامی غیر مسلموں کا وہ رویہ ہے جو انہوں نے فضل کے خاندان کی برادرانہ خانہ جنگی میں اختیار کیا تھا، کہ ان کے نزدیک جو بھائی حق پر تھا اس کا کٹا دریا، اور سندھان سے ماہانیوں کی حکومت کے خاتمہ کے بعد جب اس پر اپنا قبضہ کیا تو وہاں کی جامع مسجد کو مسلمانوں کے حوالہ کر کے اس میں نماز پڑھنے اور خلیفۃ المسلمین کے حق میں دعا کرنے کی عام اجازت دی، مملکت بلہرا اور اس کی رعایا کی یہ عالی حوصلگی ہر طرح قابلِ داد ہے، اور آجکل کی حکومتوں اور ان کے عوام کے لیے مشعلِ راہ ہے، خصوصاً ہندوستان کے لیے اس میں بڑی عبرت ہے۔

فضل بن مہمان کا سب سے بڑا کام یہ ہے کہ وہ بنو ساسان کا غلام ہوتے ہوئے اس کے کارنامے | ہندوستان میں ایک خود مختار ریاست کا بانی ہوا، وہ اپنی حوصلہ مندی کا جو ہر یوں بھی دکھا سکتا تھا کہ عمان سے نکل کر سندھ میں کہیں غلبہ حاصل کر لیتا، جیسا کہ اس وقت پورا سندھ متغلبین کا مرکز بنا ہوا تھا، مگر اس نے اپنی قابلیت اور بصیرت سے کام لے کر مملکت بلہرا کے قلب میں جگہ بنائی، اور وہاں خلافتِ اسلامیہ اور خلیفۃ اسلام کا نام اونچا کر کے خلیفۃ مہدی کے خواب کو حیدر مونی میں پورا کیا۔

سندھان میں جامع مسجد کی تعمیر | اس نے سندھان میں ایک عظیم الشان جامع مسجد بنوائی جس میں مقامی مسلمان جمعہ اور پنج وقتہ نماز باجماعت



ادا کرتے اور خلیفہ کے لیے دعا کرتے تھے، اس سے پہلے ابو جعفر منصور کے دور میں اس کے قریب گندھارا میں عمرو بن بعل نے فتح کے بعد ایک مسجد تعمیر کی تھی، لیکن سندھان کی جامع مسجد اپنی شان و شوکت اور پائیداری کے اعتبار سے بلا دہلہرا میں اسلام کا پہلا قلعہ تھی، اور مدتوں اسی شان سے قائم رہی جس میں مسلمان جنادت اور دعا کرتے رہے۔

**جٹا سی خلافت سے وابستگی** | فضل بن ماہان نے دورانِ پیشی سے کام لے کر اپنی خود مختاری میں بھی خلافت سے وابستگی قائم رکھی، اور مامون سے خط و کتابت کر کے اپنی ریاست کو سرکاری طور سے خلافت اسلامیہ کا ایک حصہ تسلیم کر اکر خلیفہ کے نام کا خطبہ اور اس کے حق میں دعائے خیر کا اہتمام کیا، نیز مامون کی خوشنودی حاصل کرنے کے لیے ہاتھی کا تحفہ پیش کیا جو خلیفہ بغداد اور اہل بغداد کے لیے بڑا دلچسپ تحفہ تھا، اس طرح فضل بن ماہان نے سندھ کے اہل حالات میں ہندوستان کے ایک محفوظ و مامون خطہ میں خلافت اسلامیہ اور اسلام کا ہم بلند کیا، دیاخیر میں مختصر سی مدت کے اندر بے سرو سامانی کے باوجود یہ کا نام ایک غلام کے لیے آقائی و سرور کی سند ہے،

**محمد بن فضل بن ماہان** | سندھان کی یہ حکومت چونکہ شخصی تھی، اس لیے فضل بن ماہان کے مرنے پر اس کا لڑکا محمد بن فضل حکومت کا مالک ہوا، اس کے بارے میں صرف یہ تصریح ملتی ہے۔

فلما مات قام محمد بن الفضل بن فضل بن ماہان کے مرنے کے بعد اس کا لڑکا محمد بن فضل بن ماہان ماہان مقامہ فساد فی سبعبین جانشین ہوا، اور شتر جہازوں کا بیڑا لے کر ہندوستان کے بحری بارجہ الیٰ میدا لہند قتل منہو ڈاکوؤں کی سرکوبی کے لیے نکلا، اور ان کی بڑی تعداد کو ختم کیا، خلعا، وفتح فالی ورجع الیٰ سندھان نیز اس نے پانی کو فتح کیا، اور جب سندھان واپس آیا تو اس وقت غلب علیہا آخر لہا

کا بھائی سندھان پر قبضہ کر چکا تھا،



حدود سلطنت کی توسیع اور بحری ڈاکوؤں کا صفایا | یہ معلوم ہو سکا کہ اس کے باپ نے کئے  
دن حکومت کی، مگر سندان میں اس نے

جو حکومت چھوڑی تھی وہ مستقل اور پائدار ہو چکی تھی، یہی وجہ ہے کہ محمد بن فضل نے حکومت  
سنہالتے ہی اس کے حدود بڑھانے اور مزید امن و امان قائم کرنے کی ہم شروع کر دی، سندان  
اہم ترین بندر گاہ تھی، جہاں سے سیراف، بصرہ، عدن، جبوتہ، سرندیب اور چین تک تجارتی جہاز  
آتے جاتے تھے اس لیے محمد بن فضل نے اپنے دور میں بحری طاقت جمع کر کے بہت بڑا جنگی بیڑا تیار  
کیا، اس کی بحری قوت کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ وہ ہندوستان کے ساحلی مقامات پر آباد  
اور سفدر میں ڈاکو ڈالنے والے میدان یعنی بحری ڈاکوؤں کی سرکوبی کے لیے ستر جہازوں کا بیڑا لے کر نکلا اور  
ان کو تھس تھس کر کے بحری امن قائم کیا، ان بحری قزاقوں کی آبادیاں گجرات سے لے کر سندھ کے  
سواحل تک پھیلی ہوئی تھیں، ابن خردادوبہ نے لکھا ہے کہ مہربان دریائے سندھ سے ہندوستانی  
سرحد تو تکین تک چار دن کی مسافت ہے اور اس پورے علاقہ میں سرکش اور چور آباد ہیں، یہی  
سے آگے دو فرسخ پر میدان کا علاقہ آتا ہے۔ اسی طرح نے لکھا ہے کہ میدان مہربان سے لے کر بلتان  
تک آباد ہے اور مہربان اور قلعہ مکمل کے درمیانی میدانوں میں ان کی چھاگا ہیں اور آہواں ہیں  
ان علاقوں میں ان کی کثرت ہے۔ یہ بحری قزاق مالابار، گجرات، سندھ بلکہ سقوطہ تک کی بحری  
راہ مسافروں اور تاجروں پر تنگ کیے ہوئے تھے، ان کے پاس بڑی طاقت تھی، بڑے بڑے  
جہازوں کو لوٹ لینا ان کے لیے معمولی بات تھی، ہندوستان کے راجے مہاراجے تک اس ظلم  
سے عاجز تھے، اسی گروہ نے راجہ داہر کے زلیخے میں سندھ میں ایک جہاز کو لوٹا اور اس میں  
سوار مسلمان عورتوں کو قید کر کے بے شمار مال و اسباب پر قبضہ کیا، اور راجہ نے ان کے مقابلہ  
سے معذوری ظاہر کی جس کے نتیجہ میں محمد بن قاسم نے سندھ پر حملہ کیا، اسی ایک واقعہ سے  
یہاں کے بحری قزاقوں کی قوت و شوکت کا اندازہ ہو سکتا ہے، مگر محمد بن فضل نے ان کی



حملہ میں ان کا قلع قمع کر کے سمندری اور ساحلی امن و امان برقرار کیا، ظاہر ہے کہ اس کے اس  
اہم اور مفید کارنامے کا اثر غیر ملکی تاجروں اور مقامی باشندوں پر نہایت اچھا پڑا ہوگا،  
اور اطواف و جواتب کے راجے مہاراجے بھی خوش ہوئے ہوں گے،

**پالی تھانہ سوراشر کی فتح** | بحری قزاقوں کو شکست دینے کے بعد محمد بن فضل کا فاتحانہ  
بلند ہو گیا، اور اس نے اسی بحری مہم میں پالی کو فتح کر کے سندھ  
کی مسلم ریاست کا حلقہ وسیع کیا، ابن خرداد بہ نے ان اطراف کا ذکر کرتے ہوئے دھنج اور  
بھڑوہ سے پہلے فالی (پالی) کا نام لکھا ہے، یہ پالی سوراشر میں گھوگھ بندر گاہ کے قریب واقع  
ہے، ابوالفضل نے آئین اکبری میں لکھا ہے کہ سوراشر میں کوہ ستر و نجہ کے دامن میں ایک  
بہت بڑا قلعہ ہے، اور اس پہاڑ کے اوپر پالی تھانہ کا قلعہ ہے، فی الحال یہ آباد نہیں ہے مگر  
آبادی کے لائق ہے، یہاں جینیوں کا بہت بڑا مندر بھی ہے، گھوگھ کی بندر گاہ اسی علاقہ سے  
تعلق رکھتی ہے، غالباً اس زمانہ میں پالی تھانہ کا یہ ساحلی اور پہاڑی علاقہ ان بحری ڈاکوؤں کا  
مرکز رہا ہوگا جس پر محمد بن فضل نے قبضہ کر کے ان کا صفایا کیا، اس کے دور حکومت میں  
اتنے زبردست بحری بیڑے کا ہونا بحری ڈاکوؤں کی سندھ سے پالی تھانہ تک سرکوبی کر کے  
امن و امان قائم کرنا، اور سوراشر تک قبضہ کر کے پالی کو سندھ کے ماتحت لانا، یہ سب وہ  
عظیم الشان کارنامے ہیں، جن کو صرف محمد بن فضل ہی کی حکومت کا نہیں بلکہ سندھ کی دولت  
ماہانہ کا حاصل کہا جاسکتا ہے، اگر محمد بن فضل کو اس کے بھائی ماہان بن فضل کی ناعاقبت  
اندیشی سے دوچار ہونا نہ پڑتا تو اس سے اس حکومت کو بہت فائدہ ہوتا، اور اس کے  
فاتحانہ حوصلے اور حاکمانہ صلاحیتیں اس حکومت کو عرصہ و لازتک کامیابی اور نیک نامی کے  
ساتھ باقی رکھنے میں مددگار ثابت ہوتیں، مگر افسوس کہ جب وہ اس مہم سے کامیاب واپس  
آئے تو سندھ کا نقشہ اور ہی بن گیا تھا، اور بھائی نے اس کی غیر موجودگی سے فائدہ اٹھا کر اس پر

لے المسالک : الممالک ص ۵، آئین اکبری



قبضہ کر لیا تھا، فضل بن مہان یا محمد بن فضل کے دور حکومت میں سندھان ایک بڑے فتنہ سے دوچار ہوا تھا جس کا تعلق مرکز بغداد کی سیاست سے تھا، اس کی تفصیل بعد میں آرہی ہے۔

دولت مہانیہ سندھان کے تیسرے اور آخری حکمران کے بارے میں لکھا ہے کہ:

مہان بن فضل بن مہان

میں لکھا ہے کہ:

ورجع الی سندھان، وقد غلب علیہا محمد بن فضل جب سندھان واپس آیا تو اس کا ایک  
آخر یقال لہ ماہان بن الفضل، و بھائی مہان بن فضل بن مہان یہاں غلبہ حاصل  
کاتب امیر المومنین المعتصم بالله کر چکا تھا اور اس نے امیر المومنین معتصم بالله  
وأهدی الیہ ساجا لم یثلب عطا (۲۱۸ تا ۲۲۴ھ) سے سرکاری طور پر مہارت  
وطولا، وكانت الہند فی امراخہ جاری کرتی، اس کی خدمت میں ساگو ان کی ایسی  
فما لواء علیہ فقتلوا، وصلبوا، شہم ایسی چوڑی اور بڑی لکڑی تحفہ میں بھیجی کہ اس کی  
ان الہند بعد وغلبوا علی سندھان مثال مشکل ہے، مگر سندھان کے ہندو اس کے  
فترکوا مسجدہا للمسلمین یجمعون بھائی محمد بن فضل کے طرفدار تھے اس لیے انہوں  
نیہ، ویدعون للخلیفۃ نے مہان بن فضل کو قتل کرنے کے سولی دیدی، اس کے

بعد خود سندھان پر قبضہ کر کے اس کی جامع مسجد مانڈ  
کے لیے چھوڑی تاکہ وہ اس میں جماعت قائم کریں  
اور خلیفہ کے حق میں دعا کریں۔

فسوں کہ مہان بن فضل بن مہان نے سندھان پر قبضہ کرنے کے بعد آگے دیکھا تو بڑھ کر خلیفہ  
معتصم سے اپنی حکومت کے جواز کے لیے الحاق کا پروانہ حاصل کرنا چاہا اور اسے خوش کرنے  
کے لیے تحفہ بھیجا، مگر تحفے مڑ کر نہیں دیکھا کہ مقامی حالات اور سندھان کی سیاست کا رخ کس  
طرف ہے، محمد بن فضل کے کارناموں اور اس کی نیک نامیوں کے مقابلہ میں اس کے بھائی



ماہان کی یہ بغاوت سندان کی خود مختار حکومت کے حق میں مضر ثابت ہوئی۔ مقامی حالات اور ہندوؤں کی ذہنیت نے اس کے اقدام کو غلط گردانا، نتیجہ یہ ہوا کہ اسی کے ہاتھوں یہ حکومت یوں ختم ہو گئی کہ ہندوؤں نے محمد بن فضل کا ساتھ دے کر ماہان بن فضل کو سولی پر لٹکادیا اور اس کے بعد انھوں نے خود ہی سندان پر قبضہ جمایا، اس طرح سندان سے دولت ماہانہ کا چراغ گل ہو گیا۔

سنہ ۲۰۲ھ سے پہلے ایک فتنہ اور بعض قرائن سے معلوم ہوتا ہے کہ سندان میں باہمی مامون کی فوجوں کی مدخلیت آویزش اور براہانہ جنگ کی بنیاد عہد مامونی ہی میں سنہ ۲۰۲ھ سے پہلے پڑ چکی تھی اور دار الخلافہ بغداد کی فوجی قوت نے اس میں جانبدارانہ رویہ اختیار کیا تھا، اس سلسلہ میں کتاب الاغانی کے ایک واقعہ سے کچھ روشنی ملتی ہے، حسن بن سہل کے میرنشیوں کی ایک جماعت کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ مامون کے فوجی سپاہیوں میں ایک رقعہ پڑا ہوا پایا گیا جس میں دو اشعار درج تھے، جب اس کو مجاشع بن مسعدہ کے پاس لایا گیا اور اس نے دیکھا تو کہا کہ یہ اشعار ابوالعتاہرہ دمہانیؒ یا سہلؒ کے ہیں، وہ میرا دوست ہے اس لیے ان اشعار میں مجھ سے خطاب نہیں ہے، بلکہ اس کا تعلق وزیر فضل بن سہلؒ دستوفیؒ سے ہے، یہ سن کر سپاہی وہ رقعہ فضل بن سہل کے پاس لے گئے، اس نے پڑھ کر کہا کہ میں اس کا مطلب نہیں سمجھ سکا، شدہ شدہ اس کی خبر خلیفہ مامون تک پہنچی تو اس نے کہا کہ وہ رقعہ میرے پاس لاؤ، میں اس کی علامت کو پہچانتا ہوں، اس رقعہ میں یہ دو اشعار لکھے ہوئے تھے،

ما علی ذالافتراقنا بسندان وما ہکذا عہدنا لإخاء

ہم نے کس بات پر سندان میں باہمی افتراق و اختلاف کیا، ہم نے تو اس طرح کی بھائی بندی نہیں دیکھی تھی

تضرب الناس بالمہند البیض علی غدارہم وتنسی الوفاء

تم لوگوں کو ان کی بھونائی پر ہندوستان کی شمشیر برائے سے مار رہے ہو اور ان کی وفاداری کو بھول گئے ہو،

کتاب الاغانی ج ۲ ص ۵۲۔ طبع بیروت ۱۳۵۰ھ



ایسا معلوم ہوتا ہے کہ سنہ ۲۳ سے پہلے عہد مامونی میں سندان کی حکومت کے بانی فضل بن مہان کا انتقال ہو گیا تھا، جس کے بعد اس کے دونوں لڑکے محمد بن فضل اور ماہان بن فضل حکومت کے لیے آپس میں لڑ پڑے تھے اور آپ کی جانشینی کا معاملہ نازک صورت اختیار کر گیا تھا جس کی وجہ سے اس میں مرکز بغداد کو فوجی طاقت استعمال کرنی پڑی، مرکزی طاقت محمد بن فضل کے حق میں تھی جس سے اس نے حکومت حاصل کر کے اطینان کے ساتھ سندان کے باہر قیام امن اور فتوحات کے لیے سلسلہ جنبانی شروع کر دی، اور اس کا بھائی ماہان ابن فضل مناسب موقع کے انتظار میں کچھ دنوں کے لیے خاموش ہو گیا، جوں ہی اس نے دیکھا کہ محمد بن فضل سندان چھوڑ کر ایک بڑی مہم پر نکلا ہے تخت و تاج پر قبضہ کر لیا، ابو العتاہیہ نے سندان کی برادریت خجنگی کے مرثیہ میں خلافت کے ایسے ذمہ دار شخص کو مخاطب کیا ہے، جس نے یہاں تلوار کے زور سے محمد بن فضل کا ساتھ دیا، اور اس دور افتاد چھوٹی مسمی اسلامی ریاست میں صلح و مصالحت کے بجائے طاقت و سیاست کی روش اختیار کر کے خون خرابہ کیا۔

ابو العتاہیہ کا حساس دل اس جفا پر تڑپ اٹھا اور حالات کی نزاکت کو دیکھتے ہوئے اس کی زبان نے ان فوجی اقدام پر مبہم احتجاج کیا، مامون کی فوج میں ان اشعار کا ملنا، اور سرکاری افسر اور وزیر کے بعد خود مامون تک اس کا پہنچنا بتا رہا ہے کہ یہ فوجی اقدام بڑا خطرناک اور زبردست تھا، جاشع بن مسعود نے ان اشعار کو دیکھتے ہی بتایا کہ ان کا تعلق ابو العتاہیہ ہے اور اس کا مخاطب خلیفہ مامون کا وزیر ابو العباس فضل بن سہل ہے، مگر اس نے بھی اس کا انکار کر دیا، آخر میں خود مامون ان کو دیکھ کر سمجھ گیا کہ کون مخاطب ہے، مگر اس نے مصلحتاً اسے ظاہر نہیں کیا، وزیر فضل بن سہل کی موت ۲۷ شعبان ۲۳۳ھ یا ۲۳۳ھ میں ہوئی اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ واقعہ اس سے پہلے کا ہے، خیال ہے کہ سندان کا المیہ اس کے پہلے حاکم فضل بن مہان کے مرنے پر دونوں بھائیوں کی جانشینی کے وقت پیش آیا۔



آیا ہوگا، اور اس کی مدت حکومت کم و بیش دس سال ہوگی جب کہ دوسرے حکمران محمد بن فضل کی مدت حکومت بھی اسی کے قریب رہی ہوگی۔ ماہان بن فضل بن ماہان نے بڑی چالاکی سے خلیفہ معتمد باللہ (۲۱۸ھ تا ۲۲۲ھ) سے تعلق پیدا کر کے خط و کتابت جاری کر لی اور نہایت اعلیٰ قسم کا ہدیہ روانہ کیا تاکہ اس کی بھومی حکومت خلافت کی طرف سے استقلالی حکومت کا پروانہ حاصل کر لے، یہ غلبہ و ہجوم ۲۱۸ھ سے ۲۲۲ھ کے درمیان کسی وقت ہوا، اگر مامون کے زمانہ میں ہوتا تو پھر ماہان اسی سے مراسلت کر کے تحفہ تحائف اسی کی خدمت میں روانہ کرتا جب محمد بن فضل اپنی مہم سے منظر و منصور واپس آیا تو مقامی ہندوؤں نے اسی کا ساتھ دیا اور ماہان کو قتل کر کے سولی سے دیا، معلوم نہیں اغیار کی مداخلت سے برادرانہ خانہ جنگی ختم ہونے کے بعد سندان کی مسلم حکومت کچھ دنوں چلی اور محمد بن فضل کو دوبارہ سندان میں اقتدار ملا، یا نہیں، بلا فدی کا انداز بیان بتا رہا ہے کہ ماہان کے قتل ہونے کے بعد ہی ہندوؤں نے یہاں قبضہ کر لیا تھا اور سندان سے دولت ماہان کا چراغ اسی وقت گل ہو گیا تھا، پہلی خانہ جنگی میں بغداد کی فوجوں نے مداخلت کر کے اس حکومت کو باقی رکھا، مگر دوسری خانہ جنگی میں ہندوؤں نے مداخلت کر کے اسے ختم ہی کر دیا، البتہ انھوں نے مسلمانوں سے اور خلافت سے تعلقات خراب نہ ہونے کے لیے وہاں کی جامع مسجد مسلمانوں کے حوالہ کر دی اور حسب سابق نماز پڑھنے اور خلیفہ اسلام کے حق میں دعا کرنے کی پوری آزادی دی، نیز بہت بعد تک مہاراجگان بلہار نے تھانہ، جمیور، سندان، قاہل اور دوسرے مرکزی مقامات پر جہاں مسلمانوں کی آبادیاں تھیں اپنی طرف سے مسلمان قاضی مقرر کیے، جن کو مقامی زبان میں ہنر من دہونن برہمن کہتے تھے ہنر من محکمہ قضا کی طرح ایک عہدہ ہوتا تھا جس پر صرف مسلمان قابض ہوتے تھے اور وہی مسلمانوں کے تمام امور و معاملات کا فیصلہ کرتے تھے اور ان کا یہ فیصلہ مہاراجگان بلہار کا فیصلہ مانا جاتا تھا۔

برادرانہ خانہ جنگی میں دولت ماہان کا خاتمہ افسوس کہ سندان کی یہ خود مختار مسلم ریاست



باہمی خانہ جنگی کی وجہ سے چوتھائی صدی سے زیادہ مدت تک کامیابی کے ساتھ نہ چلی سکی، اور پھر ہی سالوں میں وقتی غلبہ کی طرح قائم ہو کر ختم ہو گئی، اگر اس کی ابتداء خلیفہ مامون کے ابتدائی دور ۱۹۵ھ سے مانی جائے اور انتہاء معتمد باللہ کے آخری دور ۲۲۸ھ تک تسلیم کی جائے تو اس حکومت کی پوری مدت صرف اٹھائیس اُنتیس سال ہوتی ہے۔

**نظام حکومت، مذہب، اور خلافت سے متعلق** | سندان کے امراء بنو مہان اپنے آقا بنو سامہ کی کی طرح اپنی سنت و الجماعت میں سے تھے اور جس طرح بنو سامہ، عمان اور ملتان میں اپنی حکومتیں قائم کر کے خلفائے عباسیہ کے نام کا خطبہ پڑھ کر خلافت کے طرفداروں میں تھے، اسی طرح ان کے موالی بنو مہان سندان کے مقبوضہ علاقہ میں خلفاء کے نام کا خطبہ پڑھ کر ان کے حق میں منبروں پر دعائے خیر کرتے تھے، نیز یہاں کے تین امراء میں سے دو نے اپنے زمانہ کے خلیفہ کے پاس اپنی حیثیت کے مطابق گراں قدر ہدایہ و تحائف بھیجے مرکز خلافت بغداد میں اس حکومت اور اس کے حکمرانوں کا اچھا خاصا اثر اور شہرت تھا اور ان کی عملداری کو ہندوستان میں خلافت کا ایک حصہ سمجھا جاتا تھا، اس علاقہ سے عباسی خلفاء براہ راست دل چسپی رکھتے تھے، چنانچہ مہدی عباسی نے خلافت سنبھالنے ہی ۱۳۸ھ میں یہاں فوج کشی کرائی، اور جب اس کے تقریباً چالیس سال بعد بنو مہان نے اپنی حکومت قائم کر کے اسے عباسی خلافت کی حدود میں شامل کیا تو خلیفہ مامون نے اسے فدا تسلیم کر لیا، اور اس کے دور خلافت میں جب ایک مرتبہ یہاں فتنہ نے سراٹھایا تو اس کی فوجوں نے طاقت کے ذریعے اسے دبایا جس کی وجہ سے ۲۱۸ھ تک یہاں پھر کوئی خلفشار برپا نہیں ہو سکا، اور دوسرے حکمران نے امن و امان کے قیام اور حدود ریاست کی توسیع کا کام کیا، یہاں تک کہ جب مامون کے بعد معتمد کا دور خلافت آیا تو پھر فتنہ نے سراٹھایا جو حکومت کے زوال کا باعث بنا معتمد نے اس میں کوئی حصہ نہیں لیا۔ اور مقامی ہندوؤں نے اپنی ریاست سے کام لے کر اس پر قبضہ کر لیا، اس کے باوجود جب تک یہ حکومت قائم رہی مگر اسے



وابستہ رہی اور معتصم سے اسے علاقہ رہا، الغرض سندان کی یہ شخصی خود مختار حکومت خلافت سے متعلق رہ کر اندرونی معاملات میں بالکل آزاد تھی، البتہ بوقت ضرورت مرکز دخل انداز ہوتا تھا،

مامون اور معتصم کا دور خلافت ۱۹۸ھ سے ۲۱۸ھ تک اس اعتبار سے بہت

مبارک تھا کہ اس میں سندھ کے ساتھ ہندوستان کا ایک حصہ بھی خلافت عباسیہ کے ماتحت تھا، سندھ میں باقاعدہ عمال و حکام نامزد کیے جاتے تھے، اور سندان کے امراء اطاعت شعاری اور وفاداری کے جذبہ سے بغداد کے ماتحت تھے، اس طرح بیک وقت سندھ اور سندان دونوں خلافت کا علاقہ تھے اور دونوں جگہ کے حکام اور حکمران عباسی خلفاء کو اپنا سرپرست سمجھتے تھے، اس دور میں سندھ میں حسب ذیل عباسی عمال تھے۔

بشر بن داؤد بن یزید بن حاتم مہلبی | خلیفہ مامون نے اپنے دور خلافت میں بشر کو سندھ کا حاکم مقرر کیا، جو سالانہ ایک لاکھ درہم مرکز کو روانہ کرتا تھا، پھر اس نے سرکشی کر کے یہ رقم بند کردی تو مامون نے اس کی سرکوبی کے لیے ۲۱۱ھ میں حاجب بن صالح کو بھیجا، جس سے بشر شکست کھا کر کرمان میں پناہ گزین ہو گیا۔

عسّان بن عباد کوفی | مامون نے اس کو ۲۱۳ھ میں سندھ کی حکومت دیکر بھیجا، اس کی آمد پر بشر بن داؤد امان لے کر کرمان سے باہر نکلا، اور ۲۱۶ھ میں عسّان اسے لے کر بغداد آیا،

موسیٰ بن یحییٰ برمکی | عسّان بن عباد نے بغداد جاتے وقت اس کو سندھ کا حاکم مقرر کیا، بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ موسیٰ بن یحییٰ برمکی کو خود مامون نے حاکم بنایا

تھا، موسیٰ نے سندھ میں بڑی شاندار خدمات انجام دیں اور راجہ پال کو قتل کر کے فتنہ کا دھڑا ازا بند کیا، ۲۱۸ھ میں اس کی وفات ہوئی، اس وقت معتصم کی خلافت قائم ہو چکی تھی،

عمران بن موسیٰ بن یحییٰ برمکی | اس کے باپ موسیٰ بن یحییٰ نے مرنے وقت اسے اپنا جانشین مقرر کیا۔



بعد میں عمران نے خلیفہ معتمد سے مراسلت کر کے سندھ میں اپنی حکومت کا پرہیز حاصل کر لیا۔ اور اپنے باپ کی طرح یہاں بڑے شاندار کارنامے انجام دیئے، شہر برسرِ کشتِ جاووں سے جنگ کر کے ان کو زیر کیا، قندابل میں ایک عرب محمد بن غلیل نے اپنی حکومت قائم کر لی اور بنو عباس سے علیحدہ ہو کر مستبد ہو گیا تھا، عمران سے اسے زیر کیا اور وہاں سے مفسدوں کو گرفتار کیا۔ قیقان کے قریب بیضا نامی ایک شہر آباد کر کے اسے فوجی چھاؤنی بنایا، عمران بڑھ بڑھ کر سندھ کے بگڑے ہوئے حالات درست کر رہا تھا کہ سندھ میں آباد عربوں میں قبائلی عصبیت پھوٹ پڑی اور یمنی و نزاری آپس میں لڑ پڑے عمران نے یمنیوں کا ساتھ دیا اور اس کے مقابلہ میں عمر بن عبدالعزیز ہجاری نے نزاریوں کا ساتھ دے کر عمران کو قتل کر دیا،

عمران کے بعد معتمد نے عنبسہ بن اسحاق حنبی کو سندھ کا حاکم بنایا، عنبسہ بن اسحاق حنبی | اس نے پھر سندھ کے حالات درست کیے، اس نے دیبل کے بت خانہ کے مینارہ کو گرا کر جیل خانہ بنوایا اور شہر دیبل کی مرمت اسی مینارہ کے پتھروں سے کرائی، خلیفہ متوکل نے ۲۳۲ھ میں اسے معزول کیا،

سندان کے ماہیوں کے یہ پانچ معاصر حاکم تھے جو خلافت محمد بن خلیل صفنا قندابل | کی طرف سے سندھ پر حکومت کرتے تھے، ان کے علاوہ

قندابل میں محمد بن غلیل نامی ایک اور معاصر خود مختار حکمران تھا، جیسے عمران نے شکست دی۔ اس وقت ان مسلمان حکمرانوں کے علاوہ ایک اور مسلمان حکمران عسیفان کا مسلمان راجہ | تھا جو سندھ کے بعد پنجاب سے متصل ملتان، کشمیر اور کابل کے درمیان

درمیان عسیفان نامی شہر کا حاکم تھا، یہ پہلے ہندو راجہ تھا مگر معتمد باللہ کے دور خلافت میں جیسا کہ انگریزوں پر خود بخود مسلمان ہو گیا، بلاذری کا بیان ہے کہ یہ راجہ بڑا عقلمند تھا، یہاں کے عوام بہت پرست تھے، ان کا بہت بڑا بت خانہ بھی تھا، جس میں بہت سے پجاری رہتے تھے، ایک مرتبہ راجہ کا ایک لڑکا بیمار پڑا تو اس نے بت خانہ کے پجاریوں کو دیکھا کہ وہ لڑکے کو



بیت سے الجاء کرو کہ وہ اس لڑکے کو اچھا کر دے، یہ سب تھوڑی دیر غائب رہے، پھر آکر کہا کہ ہم نے  
بیت سے درخواست کی اور اس نے ہماری درخواست منظور کر لی ہے، مگر تھوڑی دیر کے بعد  
وہ لڑکا مر گیا، جس سے راجہ نے سخت متنفر ہو کر بیت خانہ کو منہدم کر دیا اور بیت کو توڑ ڈالا،  
پھر اس نے عساقان میں مقیم مسلمان تاجروں کی ایک جماعت کو بلایا، جنہوں نے اس کے سامنے  
توحید کی دعوت پیش کی اور وہ مسلمان ہو کر موجد بن گیا۔

سندھ اور تبت کا مسلمان راجہ | مامون کے زمانہ میں ۱۸۲۸ء میں تبت اور سندھ کے ایک  
راجہ نے اسلام قبول کر کے کعبہ کے لیے نذرانہ پیش کیا اور  
مامون کی مرضی کے مطابق اسے کعبہ میں امتیازی شان سے رکھا گیا، اس کی تفصیل فاسی نے  
شفاء الغرام میں بیان کی ہے۔

ماہانیوں کے ایک ساحلی معاصر راجہ سامری کا قبول اسلام | سندن میں آل ماہان کی  
اور مالابار میں اسلام کی تبلیغ اور مساجد کی تعمیر | حکومت عین شباب میں

جنوبی ہند کے ساحل مالابار میں اسلام نہایت عجیب انداز میں داخل ہوا، اور ماہانیوں کا ایک  
ہمسایہ اور معاصر غیر مسلم راجہ خود بخود اسلام کی آغوش میں آیا، یعنی دوسری صدی کے خاتمہ  
پر مالابار کے راجہ پیرد مال نے اسلام قبول کیا، جسے عربی میں سامری کہا جاتا ہے، اس واقعہ  
نے طیبہ، کوچین، اور کیرالا وغیرہ میں اشاعت اسلام میں مدد دی، سامری کی شخصیت  
جنوبی ہند کی قدیم اسلامی تاریخ میں بڑی کشش ہے اور اس کے بارے میں طرح طرح  
کی باتیں مشہور ہیں، زین الدین بن عبدالعزیز معبری طیبہ کی نے تحفہ المجاہدین فی بعض اخبار  
البرکات میں سامری کے اسلام لانے اور جنوبی ہند میں اسلام کے پھیلنے کا حال نہایت  
تفصیل سے درج کیا، یہ کتاب ۹۹۳ھ میں لکھی گئی ہے، معبری نے بیان کیا ہے کہ مسلمان  
فقراء کی ایک جماعت عرب سے قد آدم کی زیارت کے لیے روانہ ہوئی، اور ہندوستان



کے ساحلی شہر کد نکلوں دکن گنوں سے گذری، جب راجہ سامری کو اس کی خبر ہوئی تو اس نے دربار میں بلایا، اس میں ایک بزرگ تھے انھوں نے راجہ کے سوال پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، معجزہ شق القمر، اور اسلام کے بارے میں تفصیلات بیان کیں جن کو سن کر راجہ خفیہ طور سے مسلمان ہو گیا، اور ان لوگوں سے کہا کہ واپسی پر آپ لوگ مجھ سے ملاقات کریں، میں بھی آپ کے ساتھ عرب چلوں گا، مگر میرے اسلام لانے اور یہاں سے جانے کی کسی کو خبر نہ ہو، اس کے بعد وہ لوگ سیلون چلے گئے۔ اور واپسی پر پھر حاضر ہوئے، راجہ نے انہیں ایک کشتی والے کو تیار کر رکھا تھا اور ارکان دولت سے کہہ دیا تھا کہ ایک ہفتہ تک کوئی آدمی میری ملاقات کے لیے نہ آئے، اس فرصت میں اس نے ہر علاقہ کی حکومت خاص خاص لوگوں کو سونپ کر سند لکھ دی، اور خفیہ طور سے اس جماعت کے ساتھ کشتی میں سوار ہو کر فندرنہ (پنڈرائی) اور درفتن (دھرم پٹن) ہوتا ہوا عمان کے مقام شحر میں پہنچا، اور مسلمان فقراء کے ساتھ راجہ بھی ہیں اتر گیا، یہاں کچھ مدت تک قیام کر کے ایک جماعت تیار کی جو ملیبار میں چل کر اسلام کی تبلیغ کرے، جس میں شرف بن مالک، مالک بن دینار، اور مالک بن حبیب بہت مشہور ہیں، مگر چلنے سے پہلے راجہ بیمار پڑ گیا مگر اپنے رفقاء سے کہا کہ وہ اپنا سفر جاری رکھیں، الغرض سامری شحر میں فوت ہو گیا اور یہ تینوں حضرات مالا بار آئے اور سامری کے خطوط اس کے تائبوں کو دیکر اپنے لیے آسانی فراہم کی، یہاں کے لوگ اپنے راجہ کی خبر سن کر بہت خوش ہوئے اور ان کی بڑی آؤ بھگت کی، ان تینوں بزرگوں نے پورے ساحل ملیبار میں اسلام کی تبلیغ کی، اور ہر جگہ مسجد بنائی، ان ہی کے ہاتھوں یہاں پر تبلیغ اسلام کی بنیاد پڑی علامہ معبری لکھتے ہیں کہ ہمیں اس راجہ کی تاریخ کا پتہ نہیں ہے مگر گمان غالب ہے کہ یہ راجہ دوسری صدی کے بعد تھا، اور ملیبار کے مسلمانوں میں جو یہ مشہور ہے کہ یہ راجہ عہد رسالت میں معجزہ شق القمر دیکھ کر مسلمان ہوا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور واپسی پر مبلغین کی ایک جماعت کو لے کر چلا مگر شحر پہنچ کر اس کا انتقال ہو گیا، تو اس میں سے کوئی



بات صحیح نہیں ہے، آجکل (دسویں صدی ہجری) عوام میں مشہور ہے کہ یہ راجہ ظفار میں مدفون ہے نہ کہ شحر میں، تاریخ فرشتہ میں بھی یہی لکھا ہے کہ وہ عہد رسالت میں مسلمان ہوا، بعض مستشرقین بھی اسی کے قائل ہیں، مگر روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ راجہ دوسری صدی کے آخر میں یا تیسری صدی کے شروع میں تھا، بعض مغربی محققین نے تو یہاں تک لکھ دیا ہے کہ سامری دہرہ مال، ۲۵ اگست ۸۲۵ء (۲۱۲ھ) کو بالابار سے نکلا، اور ۸۲۶ء (۲۱۳ھ) کو ساحل عرب پر پہنچا اور ۸۳۱ء (۲۱۹ھ) میں فوت ہوا، اور اس کی موت کے دو سال بعد اس کے رفقا ۸۳۲ء (۲۱۹ھ) نواحی طیار میں پہنچے، تفصیل کے لیے تحفۃ المجاہدین اور رجال السند والہند ملاحظہ ہو۔

راجہ سامری کے مسلمان ہونے اور اس کے عرب رفقا کے مالابار میں تبلیغ اسلام اور تعمیر مساجد کا زمانہ خلیفہ مامون کی خلافت کا زمانہ تھا، جس کے نام کا خطبہ سندان کے دو ماہانی حکمرانوں نے پڑھا تھا، اگر سامری کی عمر نے وفا کی ہوئی تو جنوبی ہند کی عظیم مسلم حکومت ہوئی جو خلافت عباسیہ کی نیابت میں خود مختار رہ کر اسلام کی شاندار خدمات انجام دیتی، اور ہندوستان کی دوسرا علی حکومتیں یہاں کے نقشہ میں نیارنگ بھرتیں،

**مملکت سندان کی اہمیت اور مرکزیت** | سندان موجودہ مہاراشٹر اور گجرات کے درمیانی بمبئی سنٹرل ریلوے اسٹیشن سے شمال کی طرف ۴۵ کیلو میٹر ہے

اور سورت سے جنوب کی طرف ۱۱۸ کیلو میٹر پر ایک معمولی اسٹیشن ہے، قدیم عرب جغرافیہ نویس اور مورخ اسے سندان لکھتے ہیں مگر آجکل مقامی زبان میں اسے سنجان کہا جاتا ہے، ابوالفضل نے بھی آئین اکبری میں سنجان ہی لکھا ہے، اور اسے جہالہ دارہ کلاں کا پرگنہ بتایا ہے۔ قدیم زمانہ میں یہ بلاذہ ہند کا مشہور شہر اور بند گاہ تھا، اور یہاں بحری تجارت کی عالمی منڈی تھی، قلعہ بندی نے صحیح الاغشی میں لکھا ہے کہ سندان ایک شہر ہے جو تھانہ سے تین دن کی مسافت پر واقع ہے، اس کا محل وقوع اقلیم اول ہے، طول البلد ۱۰۴ درجہ اور بیش دقیقہ ہے اور عرض البلد ۱۹ درجہ اور بیش دقیقہ ہے۔

تحفۃ المجاہدین ص ۱۳ تا ۱۴، رجال السند والہند ص ۱۳۰ تا ۱۳۱۔ آئین اکبری ص ۲۶، ص ۱۱۵۔ صحیح الاغشی ج ۵ ص ۲۰



دیو، دمن، تاراپور اور ماہم کی طرح سجان پر بھی پرگیزوں کا قبضہ رہ چکا ہے، اس کے اسی پاس تانہ (تھانہ) صیمور (جمپور) سو بارہ (نالہ سپار) اسی کی طرح قدیم ساحلی اور تاریخی مقامات ہیں جس زمانہ کا ہم تذکرہ کر رہے ہیں اس میں ان اطراف میں بلہرا کی حکومت تھی، یہ گجرات کے مہاراجاؤں ویسوی رائے تھے جن کا پایہ تخت مانگیر (منگروڑ) تھا، اور سوڈا شتر سے لے کر کوئلے کے ساحل بلہرا و امصار پر ان کی حکومت تھی، سندان اسی حکومت بلہرا کا نہایت اہم ساحلی شہر تھا، اوانڈا نے تقویم البلدان میں لکھا ہے کہ سندان سواحل ہند کے شہروں میں بلا دتھانہ سے ہے، یہ مجمع الطرق ہے جہاں یہاں پر کئی ملکوں کے بحری راستے آکھلتے ہیں، اور یہ سمندر کی اہم ترین بندرگاہوں میں سے ہے، اصرطی نے سندان اور اس کے آس پاس کے شہروں کی مسافت کو یوں بیان کیا ہے کہ نہایت سے سو بارہ تقریباً ۴ مرحلہ اور سو بارہ سمندر سے نصف فرسخ پر واقع ہے، سو بارہ اور سندان کے درمیان ۵ مرحلہ ہے، سندان بھی سمندر سے نصف فرسخ پر واقع ہے، اور جمپور اور سندان ۵ مرحلہ کی مسافت ہے۔ یہ شہر اپنے حدود میں ایک مملکت تھا، جس کا تعلق بغداد سے تھا جس طرح ابھی چند سال پہلے تک اسی علاقہ میں دیو اور دمن دو چھوٹے چھوٹے علاقے پرگیز کے قبضہ میں تھے، اور ان کا تعلق براہ راست پریمچال کی حکومت سے تھا،

سندان اور اس کے اطراف کے علاقے نہایت زرخیز، سرسبز اور شاداب  
**زرخیزی اور ارزانی** تھے، اور ہر طرف ارزانی عام تھی، یہاں کی جو پیداوار مقامی ضرورت سے فاضل ہوتی تھی، کثیر مقدار میں غیر مالک کو روانہ کی جاتی تھی، اصرطی نے قاہل، سندان، جمپور اور کنہات کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ بستیاں زرخیز، شاداب اور وسیع ہیں، یہاں نارجیل کیلہ اور آم کی پیداوار ہے، کھیتی باڑی زیادہ تر دھان اور چاول کی ہوتی ہے، شہد بھی کافی مقدار میں ہوتا ہے، البتہ کھجور نہیں ہے۔ قاہل کے کنہات تک میدان ہے، پھر کنہات کے چیمور تک ہندوستان کی مسلسل بستیاں اور آبادیاں ہیں۔

۱۔ تقویم البلدان ۱۷۹۷ء ص ۱۶۹۔ ۲۔ مساک الممالک ص ۱۶۹۔



مقدسی بشاری نے احسن التقاہیم میں لکھا ہے کہ سندان کی بندرگاہ، اور چمپور اوکھنانت  
یہ سب سرسبز و شاداب شہر ہیں، یہاں تمام اشیاء بہت انداز میں اور یہ علاقے چاول اور شہد  
کے دیس ہیں۔

جیسا کہ معلوم ہوا سندان بہت بڑی تجارتی بندرگاہ  
تجارتی اور برآمدی اشیاء اور عرب اور چین کے درمیان بحری تجارت کا چوراہہ تھا،  
یہاں سے بحری راستوں کے ذریعہ دور دور تک تجارتی قافلے آتے جاتے تھے، اور یہ شہر تجارتی  
سامانوں سے بھرا رہتا تھا، ابوالفدا کا بیان گزر چکا ہے کہ سندان مختلف سمت کے راستوں  
کا مرکز ہے، یہ قسط، بانس اور بید کا دیس ہے، اور یہ اطراف و جوانب کی بہت بڑی بندرگاہ  
ہے، یہاں پر چاول، شہد، نہ جیل، کیلے، آم، مرج، ساگوان، قسط، بانس، بید بکثرت  
ہوتے تھے اور بھاری تعداد میں عرب ممالک کو جاتے تھے، دولت ماہانیہ کے آخری حکمران ماہان  
بن فضل نے خلیفہ معتصم کی خدمت میں یہاں سے ساگوان کی جو لکڑی بھیجی تھی وہ جسامت و  
ضخامت میں اپنی مثال آپ تھی عرب تاجروں سیاح سندان اور گون کے دوسرے علاقوں کو  
بلا واسطہ یعنی ساگوان کا دیس کہتے تھے۔ ابن خرداد ذبہ کا بیان ہے کہ سندان میں ساگوان اور  
بانس کی پیداوار ہوتی ہے۔

اسی طرح سندان کی بندرگاہ سے عرب ممالک میں مرج بھی بھاری مقدار میں جاتی تھی، ابن خرداد ذبہ  
اور ابن فقیہ ہمدانی نے تصریح کی ہے کہ ملی اور سندان سے مرج باہر جاتی ہے۔

سندان صنعتی مقام بھی تھا یہاں کی کئی صنعتیں عرب ممالک میں مشہور تھیں،  
صنعت و حرفت خاص طور سے یہاں کے بنے ہوئے جوتے اور کپڑے بڑی شہرت رکھتے  
تھے، نعال کھنایتہ رکھنانت کے جوتے اور ثیاب تانشیہ رکھنانت کے کپڑے، اگرچہ  
سندان کی نسبت سے مشہور نہیں تھے، مگر یہاں بھی تیار ہوتے تھے، یہاں کے عمدہ جوتوں



کا تذکرہ سعودی نے مردج الذہب میں اس طرح کیا ہے کہ کنبائت وہی شہر جس کی طرف آباد ہوا ہے۔  
فعال کنبائتہ (کنبائتی جوتے) منسوب ہیں جو عرب ممالک میں آتے ہیں، یہ جوتے کنبائت اور اس  
کے قریبی مقامات مثلاً شہر سندان اور سو پارہ میں بھی بنائے جاتے ہیں۔

اسی طرح سندان کے بنے ہوئے ہر قسم کے عمدہ کپڑے بڑی مقدار میں باہر جاتے تھے اور دنیا  
کے مشہور کپڑوں کا مقابلہ کرتے تھے، مقدسی بشاری نے اپنے زمانے میں یہاں کے کپڑوں کے  
بارے میں لکھا ہے کہ سندان سے بڑی تعداد میں پاول اور کپڑے باہر بھیجے جاتے ہیں، فرش فروش  
کے مطلب کے ہر قسم کے کپڑے پورے علاقے میں تیار کیے جاتے ہیں، جیسے خراسان کے علاقے  
قہستان میں بنتے ہیں۔ نیز سندان سے بڑی تعداد میں نازیل اور عمدہ کپڑے باہر بھیجے جاتے ہیں۔  
سدان اور اس کے اطراف و جوانب کی اس زرخیزی و اربابی  
بحری تجارت اور غیر ملکی تاجر

صنعت و حرفت اور ہر طرح کی تجارتی مرکزیت نے اسے عربوں  
کی بہت بڑی منڈی بنا دیا تھا، اور سیراف، عمان، بحرین اور بغداد وغیرہ سے بڑے بڑے  
تجارتی جہاز براہ راست سندان آتے جاتے تھے، نیز ہندوستان کے بانیان دہلی، اور ساہوکار  
ان ممالک میں جاتے تھے، چنانچہ دولت مہمانہ سندان کے تیس چالیس سال بعد جو سیاح اور  
جغرافیہ دان اطراف میں آئے انہوں نے ان باتوں کو بیان کیا ہے، ابو زید سیرانی موجود  
۲۶۴ھ) نے اپنے سفر نامہ میں مملکت بلہرجس میں سندان بھی شامل تھا، اس کے حالات  
بیان کر کے لکھا ہے کہ ہمیں ان باتوں کو ایسے شخص نے بتایا ہے جسے ہم چھوٹا نہیں کہہ سکتے اور یہ  
شخص آجکل لوگوں میں مشہور و متعارف ہے، پھر ہندوستان کے یہ شہر عرب کے شہروں سے  
قریب ہیں، اسی سلسلہ میں ابو زید سیرانی نے سیراف میں ہندو تاجروں کے جانے کو یوں بیان  
کیا ہے کہ جب ہندو تاجر سیراف آتے ہیں اور کوئی بڑا مسلمان تاجر ان کو کھانے کی دعوت  
دیتا ہے تو اسے سیکڑوں میں سے ہر ایک کے سامنے طشت رکھنا پڑتا ہے جس میں اس کا کھانا



الگ رکھا ہوتا ہے اور کوئی دوسرا اس میں شریک نہیں ہوتا۔

بزرگ بن شہریار ناخدا رامہر مزی نے عجائب الہند میں کئی ایسے تاجروں کے حالات لکھے ہیں اور ان کی زبانی یہاں کے واقعات نقل کیے ہیں جو سندان تک آتے جاتے تھے، ایک تاجر کا واقعہ اسی کی زبانی نہایت تفصیل سے بیان کیا ہے جس میں ہے کہ میں ۳۰۶ھ میں سیراف سے چیمور کے لیے جہاز میں چلا اور یہاں سے ساتھ عبداللہ بن جنید اور سبا کے جہاز بھی روانہ ہوئے یہ تینوں جہاز بہت بڑے تھے ان کے ناخدا بھی نامی گرامی تھے اور بحری سفر میں ان کی بڑی تدبیر و منزلت اور شہرت تھی، ان جہازوں میں تاجروں، ناخداؤں اور ملازموں اور مختلف طبقوں میں سے بارہ سو آدمی سوار تھے، اور ان میں اس قدر زیادہ اموال و اسباب تھے کہ ان کی مقدار معلوم نہیں، ہم ان جہازوں میں چلے اور گیارہ دن کے بعد ہمیں پہاڑوں کے آثار اور سندان اور سخانہ اور چیمور کی جھلکیاں نظر آئیں، مگر ساحل کے قریب آ کر یہ تینوں جہاز سخت طوفان میں گھر گئے، جس کی وجہ سے ان کے تمام مسافر اور سارے مال اور اسباب تجارت سمندر کی نذر ہو گئے اور صرف تین آدمی بچ سکے۔

چیمور کے ہنرمن (قاضی) عباس بن ماہان نے ایک عرب تاجر کا واقعہ بیان کیا ہے کہ اس نے سندان یا چیمور کی بندرگاہ سے ایک جہاز عمان کے لیے روانہ کیا اور اپنے وکیل کی معرفت اس جہاز میں ساگو ان کی لمبی چوڑی لکڑی روانہ کی، اور اس پر اپنا نام اور نشان لکھ کر کہا کہ تم اسے عمان میں فروخت کر کے میرے لئے فلاں فلاں سلان خرید لینا، اس کے دو ماہ بعد اس تاجر کو ایک آدمی نے خبر دی کہ سندان کی کھاڑی میں ایک لمبی چوڑی لکڑی بہ کر آئی ہے جس پر تمہارا نام درج ہے، وہ تاجر دھڑا ہوا گیا اور دیکھا تو یہ وہی لکڑی تھی، اور فروخت ہو جانے کے بعد طوفان کی وجہ سے ساحل عمان سے بہہ کر پھر سندان کے کنارے پہنچ گئی تھی۔ حسن بن عمرو نامی ایک عرب تاجر نے قیام سندان کے زمانہ میں یہاں کے ہندوؤں کے چھوٹ بچھوٹ کا واقعہ

۱۔ رتلہ الی نیا سیرانی، ۲۔ عجائب الہند ص ۱۶۵، ۳۔ عجائب الہند ص ۱۳۴۔



بیان کیا ہے جسے بزرگ بن شہر یار نے نقل کیا ہے، نیز سندان سے متعلق عرب سیاحوں و تاجروں اور  
نا خداؤں کی زبانی بہت سے واقعات ملتے ہیں جن سے پتہ چلتا ہے کہ کس قدر اہم تھی، اور  
عرب تاجروں کے نزدیک اسے کیا مرکزیت حاصل تھی۔

سندان میں اسلامی ثقافت | ماہانیوں نے دوسری صدی ہجری کے ختم ہوتے ہوئے ہندوستان  
کے اثرات و برکات | میں اسلامی اقتدار کا چرنا روشن کر کے اسلامی تہذیب و ثقافت

کی محفل سجائی تھی، اگرچہ اس زمانہ میں سندھ مسلمانوں کا مرکز نہ تھا اور اس کا تعلق عالم اسلام سے  
ہو چکا تھا مگر ہندوستان ان کے لئے دیا پر غیر تاجین اور ہندوستان میں صرف تجارت کے لیے عرب  
تاجران کے ساحلی علاقوں میں آتے جاتے تھے، اہل علم اور اہل باہ فضل و کمال کا گزر بہت کم تھا۔  
ماہانیوں کے دور میں کسی عرب سیاح و مورخ کے یہاں آنے کا پتہ نہیں چلتا جس نے اپنے رحلہ اور  
اپنے سفر نامہ میں یہاں کا حال لکھا ہو، البتہ اس حکومت کے خاتمہ کے بعد ان کا سلسلہ شروع  
ہوا اور انھوں نے ان اطراف کے مفصل و مجمل حالات اپنی کتابوں میں درج کیے، چنانچہ سلیمان  
تاجر موجود ۲۳ھ، ابو زید سیرانی موجود ۲۶۴ھ، ابن خرداد بہ موجود ۲۵۵ھ، مسعودی ۳۰۳ھ  
اصطخری ۳۲۴ھ وغیرہ نے آل ماہان کے بعد یہاں کے حالات اپنی کتابوں میں لکھے ہیں، بعد کے  
ان ہی سیاحوں اور مورخوں کے بیان کی روشنی میں ہم پہلے کے حالات کا جائزہ لیتے ہیں،

ہندوستان کے قدیم مہاراجے عراق کے  
مہاراجگان بلہرا اور عوام کی مسلمانوں سے محبت | بادشاہ بغداد کے خلیفہ اسلام کو دنیا کے

تمام بادشاہوں اور حکمرانوں سے زیادہ معزز و محترم گردانتے تھے، امدان کی بڑی تعظیم و تکریم کرتے  
تھے، اسی طرح ان کی رعایا بھی یہی عقیدہ رکھتی تھی، اور مسلمانوں کو غیر و برکت کا ذریعہ سمجھتی تھی،  
چنانچہ جب عباسی دور میں سندھ کے نائل ہشام بن عمرو ثعلبی کی طرف سے عمرو بن علی نے  
بھاڑ بھوت اور گندھارا (بھڑوچ) کو فتح کر کے یہاں مسجد تعمیر کی تو مقامی ہندوؤں نے



اسے اپنے لیے فرشتہ غلبی سمجھا، اس دور میں ہر طرف ارزانی و فراوانی کا دور دورہ ہوا، شہروں اور آبادیوں میں بڑی رونق آگئی اور مسلمانوں کے حسن انتظام اور اللہ تعالیٰ کی مدد سے پیداوار میں اضافہ ہو گیا جسے یہاں کے باشندوں نے اپنے حق میں غیر و برکت سمجھا، ہندوستانیوں کے دل میں عربوں کی محبت و عقیدت کا جو بیج ہشام بن عمرو غلبی نے بویا تھا، اس کی آبپاری پچاس ساٹھ سال کے بعد بابائیوں نے سندان میں اپنی حکومت قائم کر کے کی۔ اور اپنے حسن انتظام سے یہاں کے باشندوں کے دلوں کو موہ لیا۔ یہی وجہ ہے کہ بلہرا جیسی قدیم اور شاندار غیر مسلم حکومت نے اپنے علاقے میں اسلامی اقتدار کو بار آور ہونے کا موقع دیا، اور اس کے خلاف کوئی اقدام نہیں کیا، یہی نہیں بلکہ مہاراجگان بلہرا اور ان کے عوام عربوں سے شدید محبت کرنے لگے، اور انہوں نے ان کے بارے میں نہایت اچھا اور خوش کن عقیدہ پیدا کر لیا، چنانچہ سلیمان تاجر جس نے سندان کی ماہانی حکومت کے زوال کے تقریباً دس سال بعد ہندوستان اچھین کا تجارتی سفر کیا ہے، اپنے سفر نامے میں لکھتا ہے کہ یہ راجہ بلہرا ہندوستان کے راجوں میں سب سے شریف ہے اور تمام راجے مہاراجے اس کی شرافت و عظمت کے معترف ہیں، اس خاندان کے راجوں کی عمریں بہت زیادہ ہوتی ہیں، بسا اوقات ایک راجہ پچاس سال تک حکومت کرتا ہے اس کے ارکان دولت کا خیال ہے کہ ان کے راجوں کی عمریں اور حکومتیں اس لیے طویل ہوتی ہیں کہ وہ عربوں سے محبت کرتے ہیں، ہندوستان کے راجوں میں راجہ بلہرا اور اس رعایا سے زیادہ کوئی شخص عربوں سے شدید محبت و عقیدت نہیں رکھتا، بلہرا ہر راجہ کا لقب ہوتا ہے کسریٰ وغیرہ کی طرح، اور یہ خاص نام نہیں ہے، راجہ بلہرا کا علاقہ ساحلی سمندر ہے جسے بلاد کم کم کوکن کہتے ہیں، یہ علاقہ حدود چین تک پھیلا ہوا ہے۔

بابائیوں کے زوال کے سیکڑوں سال بعد مشہور ستیاج اور مورتخ مسعودی نے ان کے علاقہ میں آکر ان کے آثار و علائم کا مشاہدہ کیا یہ ستیاج ۳۰۳ھ اور ۳۰۴ھ میں بلہرا کی سلطنت

۱۔ رحلہ سلیمان تاجر،



میں آیا، اور کنبائت، چمپور، تھانہ، سوپارہ، سندان، بھڑوچ اور دوسرے مقامات میں گیا، اور لاکھوں  
اب تک یہاں کے راجے اور عوام مسلمانوں سے شدید محبت رکھتے ہیں، ان کے ملک میں اسلام باغ و بہار  
بن کر پھولتا پھلتا ہے، مسلمان عزت و احترام کی زندگی بسر کرتے ہیں، مسجدیں آباد ہیں اور سڑکیں  
کی مذہبی آزادی ہے، بلکہ راجے امور مملکت میں اسلامی سیاست کی تقلید کرتے ہیں اور اپنے  
فوجیوں کو مسلم حکمران کی طرح سرکاری خزانہ سے تنخواہ دیتے ہیں، اس کا پورا بیان یہ ہے ہمارے  
زمانہ میں ہندوستان کا سب سے بڑا راجہ بلہرا ہے جو مانگیر منگوروں کا حاکم ہے، اس کی مملکت اور  
سمندر کے درمیان اتنی سندھی فرسنگ کی مسافت ہے، یہ ایک فرسنگ آٹھ میل کا ہوتا ہے ہند  
اور ہندوستان کے راجوں مہاراجوں میں بلہرا کے علاوہ کوئی بھی اپنی مملکت میں مسلمانوں کا احترام  
اور خیال نہیں کرتا، البتہ بلہرا کے ملک میں اسلام معزز و محترم اور مامون و محفوظ ہے، یہاں مسلمانوں  
کی عام مسجدیں ہیں جو نمازیوں سے بھری رہتی ہیں، اس خاندان میں ایک ایک راجہ چالیس چالیس  
اور پچاس پچاس بلکہ اس سے زیادہ سالوں تک حکومت کرتا ہے، اس کے ارکان دولت کہتے ہیں  
کہ مسلمانوں کے ساتھ عدل و انصاف اور ان کی تعظیم و تکریم کی وجہ سے ان کے راجوں کی عمریں  
طویل ہوتی ہیں، یہ راجہ مسلمانوں کی طرح اپنے سرکاری خزانہ سے فوجیوں کی تنخواہیں ادا کرتا ہے۔  
ان تصدیقات سے پتہ چلتا ہے کہ جب بنو ہاشم کے زوال کے سیکڑوں برس بعد سندان  
اور اس کے اطراف میں مسلمانوں اور عربوں کے خوشگوار اثرات یہاں کے حکمرانوں اور عوام میں  
اس طرح کام کر رہے تھے تو خود ان کے دور حکومت میں کیا حال رہا ہوگا، سیاست و حکومت  
سے ہٹ کر تعلقات اور عقیدت و احترام کی حد تک عام ہندوؤں اور ان کے راجوں نے  
ہمیشہ اسلام اور مسلمانوں کا پورا پورا خیال رکھا، چنانچہ سندان پر دوبارہ قبضہ کرنے کے بعد  
بھی وہاں کی جامع مسجد مسلمانوں کے حوالہ کر دی گئی تاکہ وہ حسب سابق آزادی کے ساتھ اللہ  
کی عبادت کریں اور اپنے خلیفہ کے حق میں دعا کریں۔



ہنرمہ کا محکمہ یعنی عہدہ قضا، نیز بعد میں یہاں کے راجوں نے مسلمانوں کے ذہنی اور مذہبی امور و معاملات کے لئے ایک مستقل محکمہ جاری کیا جسے ہنرمہ

کہتے تھے اس منصب پر صرف مسلمان ہی رکھا جاتا تھا اور اس کا فیصلہ راجہ کا فیصلہ تصور کیا جاتا تھا، ہر بڑے شہر میں ہنرمہ من مقرر تھا اور ہر بستی میں اسلام اور مسلمان عزت و احترام کی زندگی بسر کر رہے تھے، سعودی نے شکستہ میں چیمور کے ہنرمہ کا تذکرہ یوں کیا ہے کہ چیمور میں ہنرمہ کے عہدہ پر آجکل ابوسعید معروف بن زکریا فائز ہے ہنرمہ کا مطلب یہ ہے کہ مسلمانوں کا رئیس اور سربراہ ممتاز مسلمانوں میں سے ایک شخص اس عہدہ پر فائز ہوتا ہے اور ان کے تمام معاملات و احکام اس کے پاس جاتے ہیں۔

بزرگ بن شہریار ناخدا نے مملکت بلہرا کے بعض قوانین و تعزیرات کا ذکر کرتے ہوئے لکھا کہ بلاد ہند میں اگر کوئی مسلمان چوری کرتا ہے تو اس کا فیصلہ مسلمانوں کے ہنرمہ کے سپرد کر دیا جاتا ہے تاکہ وہ اس میں اسلامی حکم کے مطابق عمل کرے، یہاں کے ہنرمہ کی مثال بلاد اسلام کے قاضی کی ہے اور اس مملکت میں ہنرمہ صرف مسلمان ہوتا ہے۔ اوپر چیمور کے ہنرمہ ابوسعید معروف بن زکریا کا تذکرہ سعودی کے حوالہ سے گزر چکا ہے، بزرگ بن شہریار نے بھی چیمور ہی کے ایک دوسرے ہنرمہ عباس بن ماہان سیرانی کا تذکرہ یوں کیا ہے کہ چیمور میں اہل سیراف سے ایک شخص عباس بن ماہان مسلمانوں کا ہنرمہ تھا، یہ اعیان شہر میں سے تھا اور مسلمانوں کے امور و معاملات اسی سے متعلق تھے۔ اس نے ان اطراف کے بعض حالات و واقعات بھی چیمور کے اسی ہنرمہ عباس بن ماہان کی زبان سے بیان کیے ہیں۔ یا قوت حموی نے مملکت بلہرا کے بیان میں لکھا ہے کہ چیمور اور کٹامہ دکنائمت یا کیتانہ میں بلہرا کی طرف سے مسلمانوں کا حاکم مسلمان ہی ہوتا ہے ان شہروں میں مسلمان بھی رہتے ہیں۔ بزرگ بن شہریار نے تھانہ کا ایک واقعہ لکھا ہے

۱۔ مروج الذهب ج ۱ ص ۲۱۰۔ ۲۔ عجائب الہند ص ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۳۔ عجائب الہند ص ۱۴۲۔  
۴۔ اس کی تفصیل عجائب الہند ص ۱۴۲ میں ملاحظہ ہو۔ ۵۔ معجم البلدان ج ۵ ص ۲۰۔



کہ ایک مسلمان نے کسی بت خانہ میں جا کر ایک نازیبا حرکت کی تو یہاں کے راجہ نے اسے گرفتار کر کے مسلمان ہنرمین کے پاس بھیج دیا اور کہا کہ جو آدمی کعبہ میں جا کر یہ گستاخی کرے اور اسے اسے جو سزا دینی چاہیں وہی سزا اس مجرم کو ملنی چاہیے، چنانچہ وہاں کے مسلمان ہنرمین نے اس پر اپنا بے لاگ فیصلہ جاری کیا۔

مسلمانوں کی کثیر آبادیاں، اور ہر قسم کی سندان کی شاندار حکومت اور مسلمانوں کے بلند مذہبی، معاشی اور معاشرتی آزادیاں کر وارڈ نے مملکت بلہرا کو اپنا وطن بنالیا تھا، اور

یہاں عوام اور ان کے حکام اسلام اور مسلمانوں سے بے پناہ محبت کرتے تھے، یہی وجہ ہے کہ سندان کی مسلم حکومت کے خاتمہ پر بھی یہ علاقہ خلیفۃ المسلمین کو دعا دیتا رہا اور یہاں کی مسجدوں اور میناروں سے اللہ کا کلمہ بلند ہوتا رہا اور دولتِ مہمانیہ نے جو صد بلند کی تھی اس کی بازگشت مدتوں سنی گئی، مسعودی نے چیمور میں مسلمانوں کی آبادی و آزادی کے بارے میں لکھا ہے کہ چیمور ہندوستان میں علاقہ لار کا ایک حصہ ہے جو مملکت بلہرا میں واقع ہے، میں بلا چیمور میں سلسلہ میں پہنچا، اس وقت وہاں کا حاکم حاج نامی تھا، یہاں تقریباً دس ہزار عرب آباد ہیں جن میں بیا سہ، امیرانی، عمانی، بصری، بغدادی اور دوسرے شہروں کے لوگ شامل ہیں، یہ لوگ یہاں متاہل ہو کر مستقل آباد ہو گئے ہیں اور ان مسلمانوں میں بڑے بڑے تاجروں کی ایک جماعت ہے جیسے موسیٰ بن اسحق صنداپوری دھنداپور یعنی گوا، اور بیا سہ سے مراد وہ مسلمان ہیں جو ہندوستان میں پیدا ہوئے، یہ ان کا لقب ہے واحد کو بیا سہ اور جمع کو بیا سہ کہتے ہیں۔

اصطخری نے لکھا ہے کہ قاہل، سندان، چیمور اور کنبات میں جامع مسجدیں ہیں اور ان شہروں میں مسلمانوں کے احکام جاری و ظاہر ہیں۔ نیز اصطخری نے لکھا ہے کہ کنبات سے چیمور تک بلہرا کی عملداری میں سے ہے، یہ علاقہ بلا و کفر ہے مگر ان شہروں میں مسلمان آباد ہیں۔



بلہرا کی طرف سے ان کا حاکم صرف مسلمان مقرر کیا جاتا ہے، ان شہروں میں مسجدیں ہیں، جن میں  
جماعتیں ہوتی ہیں۔

یا قوت حموی نے چیمور کے بیان میں لکھا ہے کہ یہ شہر راجہ بلہرا کی عملداری میں ہے جو کافر ہنگ  
چیمور اور کنہاسٹ ان شہروں میں سے ہیں جن میں مسلمان موجود ہیں، اور راجہ بلہرا کی طرف سے  
ان کا حاکم دوالی صرف مسلمان ہوتا ہے، ان میں جامع مسجدیں ہیں جن میں نماز باجماعت  
ہوتی ہے۔

اسی نے تھانہ کے ذکر میں لکھا ہے کہ اس ساحل کے تمام باشندے کافر ہیں جو بتوں کی پوجا  
کرتے ہیں، مگر ان کے ساتھ مسلمان بھی رہتے سہتے ہیں۔

اسی طرح قاہل کے بیان میں لکھا ہے کہ یہاں کے مسلمانوں کی جامع مسجد ہے جس میں  
وہ باقاعدہ نماز پڑھتے ہیں۔

ان تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ سندان انداس کے اطراف میں مسلمانوں کی اچھی خاصی  
آبادیاں تھیں اور وہ ہر طرح مطمئن ہو کر اپنے مذہب پر عمل کرنے میں پوری طرح آزاد تھے  
ان کے لیے مہاراجگان بلہرا کی طرف سے خصوصی آسانیاں فراہم تھیں، نیز یہاں کے عوام  
غیر مسلم اپنے یہاں کے مسلمانوں کا بہت خیال کرتے تھے، کافروں اور بت پرستوں کے دس  
میں مسلمانوں اور موحدوں کا یہ اطمینان و سکون بتا رہا ہے کہ دونوں طبقے اپنے اپنے مذہب  
پر پوری طرح عمل کر کے بھی آپس میں شیر و شکر ہا کرتے تھے، بعد کے ان شگفتہ حالات  
کو ہم سندان کی دولت مابانیہ اور مسلمانوں کے کردار کی صدائے بازگشت سمجھتے ہیں۔

اطراف سندان کی جوامع و مساجد اور اسلامی آثار  
ہماری تحقیق میں اطراف سندان یعنی  
تھانہ، چیمور اور بھڑوچ وغیرہ کوکن اور

گجرات کے مقامات نے سب سے پہلے بڑھ کر اسلام اور مسلمانوں کا استقبال کیا اور ان کے مقدس



قدم سب سے پہلے اسی خوش قسمت خطہ ہندوستان پر آئے۔ ۱۱۵۰ھ۔ عہد فاروقی میں حضرت حکم بن ابوالعاس ثقفیؓ کی قیادت میں متلوین اسلام کا جو مقدس قافلہ تھانہ اور بھڑوچ میں اتر اٹھا وہ یہاں پر اسلام کا پہلا مقدس نشان تھا، اسی چراغ کی روشنی میں ان اطراف میں اسلام کی بزم سجائی گئی، چنانچہ ۱۳۲ھ کے بعد خلیفہ ابو جعفر منصور کے زمانہ میں سندھ کے گورنر ہشام بن عمرو ثعلبی نے عمرو بن حمل کو گجرات کی مہم پر روانہ کیا اور اس نے بھاڑ بھوت اور گندھارا بھڑوچ پر بحری حملہ کیا، اور گندھارا کے بت خانہ کی جگہ مسجد بنائی۔ گجرات میں اسلام کی یہ پہلی تعمیری نشانی ہے جو مسجد کی شکل میں ظاہر ہوئی، ۱۹۸ھ کے حدود میں فضل بن ماہان نے سندھ پر قبضہ کر کے یہاں ایک جامع مسجد تعمیر کی، جس کے منبر پر خلیفہ مامون کے لیے دعا کی، اس دیار میں یہ دوسری مسجد تھی جسے ہندوؤں نے سندھ پر قبضہ کرنے کے بعد مسلمانوں کے قبضہ میں دیدیا تھا جو اسے مدتوں آباد کیے ہوئے تھے، ۲۳۴ھ کے حدود میں قاہل، سندھ، چیمور، اور کنہانت میں جامع مسجدوں کا تذکرہ کیا ہے جن میں اسلامی عبادات کھلے بندوں جاری تھیں۔ یاقوت حموی نے چیمور کے بیان میں تصریح کی ہے کہ یہاں جامع مسجد تھی جس میں نماز باجماعت ہوتی تھی۔ نیز اس نے قاہل کی جامع مسجد کا ذکر کیا ہے جس میں باقاعدہ نماز ہوتی تھی۔ تھانہ کے بارے میں لکھا ہے کہ ان سواحل میں غیر مسلموں کے ساتھ مسلمان بھی آباد ہیں۔ ظاہر ہے کہ مسلمانوں کی ان بستیوں میں مسجدیں بھی رہی ہوں گی، اور یہ تمام مسجدیں دولت ماہانہ کے قیام کے بعد بنی ہوں گی، مسعودی نے ۳۳۸ھ اور ۳۳۹ھ میں ان علاقوں کی سیاحت کی ہے اور لکھا ہے کہ یہاں کے مسلمانوں کی تعمیر کردہ عام مسجدیں اور جامع مسجدیں نمازیوں سے آباد رہتی ہیں۔

۱۔ فتوح البلدان ص ۲۳۱۔ ۲۔ فتوح البلدان ص ۲۳۲۔ ۳۔ مسالک الممالک ص ۱۷۶۔

۴۔ معجم البلدان ج ۵ ص ۲۰۷۔ ۵۔ ج ۱ ص ۱۸۔ ۶۔ ج ۵ ص ۷۱۔



مسلم شخصیتوں کی یادگاریں | ان علاقوں میں ان کی اہم شخصیتوں کے یادگاری کارناموں کے

آثار و علامت بھی پائے جاتے تھے، منصور بن حاتم نحوی کا بیان ہے کہ راجہ داہر اور اس کے قاتل دونوں کی تصویریں یا مجسمے بھڑوچ میں بنائے گئے تھے یہ سندھ کا راجہ داہر، محمد بن قاسم کی جنگ ۱۱۰ھ میں مدائن کی روایت کے مطابق بنی کلاب کے ایک آدمی کے ہاتھ سے مارا گیا تھا اور ابن الکلبی کی روایت کے مطابق اس کا قاتل قاسم بن ثعلبہ بن عبد اللہ بن حصن طائی تھا۔ جب محمد بن قاسم سلیمان بن عبد الملک کے حکم سے ہندوستان میں گرفتار کیے گئے تو اہل ہند محمد بن قاسم کو یاد کر کے بہت روئے اور مقام کیرج میں ان کی تصویر بنا کر یادگار قائم کی، کیرج کی تعیین نہیں ہو سکی، اگر یہ گجرات کا شہر کھڑہ ہے جو آجکل بڑودہ کے آگے ایک ضلع کا نام بھی ہے تو پھر اس عظیم مسلم فاتح کی یہ یادگار بھی اسی علاقہ کی امانت ہے۔

درخت شہادت | ان انسانی یادگاروں کے علاوہ یہاں اسلام کی ایک عجیب و غریب قدی یادگار بھی پائی جاتی تھی، جو اسلام کی حقانیت کی شہادت دیتی تھی، یہ سنگدور کے علاقہ میں ایک درخت تھا جس کے حسین پھولوں میں گلہ لکھا ہوتا تھا، بزرگ بن شہریار ناخدا نے عجائب الہند میں لکھا ہے کہ ہندوستان میں جانے والے ایک شخص نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ اس نے نواجی مانگیر میں جو بلاد الذہب (سونے کے دیس) کا دار الحکومت ہے، ایک درخت دیکھا تھا جو نار جیل کے درخت کے مانند تناور تھا، اس میں سفیدی لیے ہوئے سرخ رنگ کا پھول ہوتا تھا، اور اس پھول میں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا ہوتا تھا۔

اسی طرح مشہور سیاح ابن بطوطہ نے ملیبار میں راجہ جرنفتن کوئل کے ذکر میں اس کے مہرث اعلیٰ کے مسلمان ہونے کا تذکرہ کیا ہے، اور لکھا ہے کہ میں نے خدا اس کی تعمیر کردہ جامع مسجد کے سامنے ایک ہزار ہزار درخت دیکھا۔ ہے جس کے پتے انجیر کے پتے کی طرح بلکہ اس سے بھی



نرم و نازک تھے، اس کا نام یہاں پر درخت شہادت ہے، مجھے بتایا گیا کہ ہر سال موسم خزاں میں اس کا ایک پتہ زرد ہو کر سرخی مائل ہو جاتا ہے، جس پر قدرت کے قلم سے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا ہوتا ہے، فقیہ حسین اور دوسرے ثقہ لوگوں کی ایک جماعت نے مجھ سے بیان کیا کہ ہم نے یہ پتہ دیکھا ہے اور اس کی تحریر پڑھی ہے جب اس کے گرے کا وقت آتا ہے تو مسلمان اور کافر دونوں ہی طبقے کے لوگ اس درخت کے نیچے آ کر بیٹھتے ہیں اور جب پتہ گرتا ہے تو ادا مسلمان لے لیتے ہیں اور ادا غیر مسلم راجہ کے خزانہ میں چلا جاتا ہے اور وہ اس سے مریضوں کو شفا پہنچاتے ہیں، اسی پتہ کو دیکھ کر کوئل کا دادا مسلمان ہوا تھا، یہ حکایت یہاں کے لوگوں میں تو اثر سے ثابت ہے، بعد میں ایک راجہ نے اس درخت کو جڑ سے کٹوا دیا تو اور بھی ہر بھرا ہو کر پھلا پھولا اور وہ راجہ جلد ہی مر گیا۔

ان دونوں روایات سے پتہ چلتا ہے کہ اس زمانہ میں باہر کے مسلمان اس ملک کو کس قدر محترم و مقدس سمجھتے تھے، اور یہاں کے بارے میں ان کے یہاں کیا روایات تھیں؟

سندان کی زبان لاری تھی جو اس کے راجہ بلہرا کے دیس میں جو موجودہ گجرات اور مہاراشٹر پر ساحلی علاقوں میں بولی جاتی تھی | مشکل تھا اس زمانہ میں دو زبانیں بولی جاتی تھیں، علاقہ گجرات کے لوگ کیر یہ زبان بولتے تھے یعنی وہ گجراتی زبان جو کھٹیرا کی طرف منسوب تھی اور علاقہ مہاراشٹر کے عوام لاریہ زبان بولتے تھے جو اس علاقہ کے سمندر لاری کی طرف منسوب تھی، جسے ہم کوکئی یا مریٹھی کہہ سکتے ہیں، سندان چونکہ بحر لاری کے ساحلی شہروں میں تھا اس لیے یہاں کی عام زبان لاریہ تھی۔

مسعودی نے لکھا ہے کہ :

ولغة اهل المانکیر۔ وہی دار مملکتہ البلمل مانکیر و سنگتہ جو کہ بلہرا کا دار الحکومت ہے  
کیریتہ مضافۃ الی الصقم، وہی کیرک، یہاں کے باشندوں کی زبان کیر یہ ہے جو



ولفتہ ساحل مثل سیور، وسوبارہ علاقہ کھیرا کی طرف منسوب ہے، اور اس کے  
 وقانہ وغیر ذائق من مدن ساحل ساحل مثلاً جیموز، سوپارہ، تھانہ، اور دوسرے  
 لاریتہ، وبلادہم مضافۃ الی ساحلی شہروں کی زبان لاریتہ ہے، یہ شہر  
 البحر الذی ہم علیہ وهو اس سمندر کی طرف منسوب ہیں جس کا نام  
 لاروی ہے۔

حاصل یہ ہے کہ سندان اور اس کے اطراف و جوانب کے ساحلی علاقہ کی زبان بحر لاروی کی  
 نسبت سے لاریتہ تھی جسے آج ہم کو کئی یا مہٹی کہتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ سندان اور اطراف میں آباد  
 عربوں کی زبان عربی رہی ہوگی، بلکہ آج تک بمبئی میں بونی جانے والی متعدد زبانوں میں عربی  
 زبان بھی شامل ہے جو یہاں کے عربوں کی مستقل زبان ہے۔

ماہانیوں کے دور اقتدار حکومت تک ہندوستان میں  
 سندان میں ماہانی دور کے علوم اور علماء | مسلمانوں کو کوئی مرکزیت حاصل نہیں ہو سکی تھی،

اٹھائیس سو سالہ دور حکومت عالم اسلام میں وہ مقام و شہرت نہ پاسکا جو اسے اسلامی  
 علوم و فنون اور مسلم تہذیب و ثقافت کا ایک مرکز بنا سکے، اس وقت تک مسلمانوں کا مرکز سندھ  
 تھا، جہاں پورے عالم اسلام کی طرح مسلمان قوم باغ و بہار بن کر آباد تھی، البتہ تیسری اور چوتھی  
 صدی کے بعد سے ہندوستان کے یہ علاقے بھی عرب سیناحوں اور عالموں کی گزرگاہ بن گئے، اور  
 سندان اپنی گزشتہ روایت و عظمت کی وجہ سے ان کے لیے پرکشش ہو گیا، چنانچہ اسی قدیم اہمیت  
 و مرکزیت کی وجہ سے بعد میں سلیمان تابیر ابو زید سیرانی، مسعودی، ابن خردادبہ، ابن بطوطہ، ابن  
 حوقل، ابن سیدہ، ابن فقیہ ہمدانی وغیرہ کے لیے سرزمین سندان بڑی جاذبیت رکھتی تھی،

منصور بن حاتم نحوی اور ابو عبادہ بکری سندان میں | اس کے باوجود آہل ماہان کے دور  
 حکومت میں سندان میں بعض اہل



کمال آئے اور انہوں نے اس کی عظمت و اہمیت کو چار چاند لگائے، ان میں سب سے پہلا نام منصور بن حاتم غوی تزیلی ہند کا ہے، یہ آل خالد بن اسید کا غلام تھا، اور مدینہ منورہ کے علاقہ میں رہا اس نے یہاں کی اسلاف روایات کو بیان کیا، چنانچہ سندان کی ماہانی حکومت کی پوری تاریخ اسی کی روایت کی رہیں منت ہے، اسی طرح منصور بن حاتم نے بحر و ج میں مسند کے راجہ اور اس کے قاتل کے تصور کیے جانے کی روایت بیان کی ہے، نیز اسی نے وہیل کے بت خانہ کے میناروں کو معتمد کے زمانہ میں توڑ کر جیل خانہ بنانے کی روایت کی ہے اس کی ان روایتوں کو بلاذری نے فتوح البلدان میں نقل کیا ہے۔

دوسرا نام عباسی دور کے مشہور عربی شاعر بختری کا ہے جو اس زمانہ میں سندان آیا، اس نے اپنے اشعار میں اس کا تذکرہ کیا، بختری خلیفہ متوکل اور فتح بن خاقان کا درباری شاعر تھا، ۲۸۵ھ میں فوت ہوا، وہ سندان آنے کا تذکرہ یوں کرتا ہے۔

ولقد رکت البحر فی اوجہ و رکت حول اللیل فی یاس

میں نے سمندر کی موجوں پر سواری کی ہے اور دیائے یاس کا پیر حول رات میں سفر کیا ہے،

وقطعت اطوال البلاد و عرضہا ما بین سندان و بین صیحا

اور میں نے شہروں کی لمبی چوڑی مسافتوں کو سندان اور سجاس کے درمیان طے کیا ہے،

عباسی دور کا دوسرا مشہور شاعر ابو العتاسیہ اگرچہ سندان نہیں آیا، مگر اس نے یہاں

کی ایک بڑا دراز نشانہ جنگی کامرثیہ لکھ کر سندان کو بڑی اہمیت دی ہے۔

سندان کے دور نزدیک کے چند ارباب علم و فن | ماہانی دور حکومت میں سندان میں کسی قسم کی علمی سرگرمی اور علمی شخصیت کا پتہ نہیں چلتا، البتہ

ان دور میں سندان کے قرب و جوار میں علماء و محدثین اور ارباب فضل و کمال موجود تھے، جو دوسری اور تیسری صدی میں عالم اسلام کے علماء کے ہمسرتھے، سندان کے قرب و جوار کے ایسے چند



علماء کے نام درج کیے جاتے ہیں جن کے وجودِ ستہندوستان کا علاقہ علمی سرگرمی کا مرکز بنا ہوا تھا، اور ان کی درم میں علوم و فنون کی شہیں روشن تھیں، حضرت عبدالرحمن بن ابوزید بیلانیؒ مولیٰ عمر بن خطابؓ، یہ ابنائے مین میں سے تھے، بخران میں قتل قیام تھا، روات حدیث میں سے ہیں۔ ابن عباسؓ، ابن عمرؓ، نافعؓ، ابن جریرؓ سے روایت کی ہے ان کا شمار ثقافت تابعین میں ہے ساتھ ہی بہت زبردست شاعر بھی ہیں، ولید بن عبدالملک امویؒ کے دور میں فوت ہوئے، بیلان بیلان کا معرب ہے، یہ مقام گجرات میں بھیل اور گوجر کا دارالحکومت تھا،

محمد بن عبدالرحمن بیلانیؒ | یہ بھی اپنے باپ کی طرح مولیٰ عمرؓ کی نسبت سے مشہور ہیں، انھوں نے اپنے والد عبدالرحمن بیلانیؒ وغیرہ سے روایت کی ہے اور ان سے سعید بن بشیر بخاری، عبداللہ بن عباس بن ربیع حارثی، محمد بن حارث بن زیاد حارثی، محمد ابن کثیر عسقلانی، ابوسلمیٰ موسیٰ بن اسماعیل وغیرہ نے روایت کی ہے، امام ابن معین اور دوسرے علمائے جرح و تعدیل نے ان کو منکر الحدیث قرار دے کر ان کی احادیث کو غیر معتبر بتایا ہے۔  
شام کے درمیان فوت ہوئے،

محمد بن حارث بیلانیؒ | انھوں نے اپنے والد سے روایت کی ہے، اور ان کے والد نے محمد بن عبدالرحمن بیلانیؒ سے روایت کی ہے،  
محمد بن ابراہیم بیلانیؒ | عبداللہ بن عباس بن ربیع بخاری نے آپ سے روایت کی ہے۔

ابو محمد ہندی بغدادیؒ | بلاذری نے فتوح البلدان میں راجہ داہر کے قتل کے بعد محمد بن قاسم کے پورے علاقہ سندھ پر قابض ہونے کی روایت اُن سے کی ہے، انھوں نے ابوالفرج سے روایت کی ہے اور ان سے علی بن محمد مدائنی نے روایت کی ہے، ہندی کی نسبت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سندھ کے رہنے والے نہیں تھے بلکہ اس وقت کے اسلامی ہند سے ان کا تعلق تھا؛



یزید بن عبد اللہ قرشی بیسریؒ | آپ کا تذکرہ ابن ابی حاتم نے کتاب الجرح والتعدیل میں کیا ہے اور لکھا ہے کہ انھوں نے عبد بن محمد عمری سے حدیث کی روایت کی ہے، اور ان سے علی بن ابی ہاشم طبرانی نے روایت کی ہے،

ابو عبد اللہ محمد بن ایوب بن سلیمان کلہی بخدادی عودیؒ | سمعانی نے کلمہ کی نسبت میں ابو عبد اللہ محمد بن ایوب بن

سلیمان بن یوسف بن اشعر و سینداد عودی کلہی کا ذکر کیا ہے، انھوں نے بخداد جا کر ابوالمہلب سلیمان بن محمد بن حسن صنی سے امام اعظمؒ کی مرویات کی بہت زیادہ روایت کی، اور ان سے ابو بکر محمد بن ابراہیم بن حسن شاداں بزاز نے روایت کی، آپ جنوبی ہند کی مشہور قدیمی بندرگاہ کلمہ کے رہنے والے تھے۔ عود کی تجارت کرتے تھے۔

موسیٰ سیلانیؒ | ابن ابی حاتم زاریؒ نے کتاب الجرح والتعدیل میں اور ابن اثیرؒ نے باب میں موسیٰ سیلانی کا تذکرہ کیا ہے۔ حضرت انس

بن مالکؒ کی خدمت میں حاضری دی ہے، امام شعبہؒ نے آپ سے روایت کی ہے تابعی ہیں۔ یحییٰ بن عیین نے ان کی توثیق فرمائی ہے، جزیرہ سلوان کو سیلان بھی کہتے ہیں آپ کی نسبت اسی طرت ہے۔

ابوالقاسم جعفر بن محمد سرندیؒ | امام ابن جزریؒ نے غایت اللہ فی طبقات القاریین آپ کا تذکرہ کیا ہے، آپ نے مشہور مقرئ امام قبلؒ

سے قرأت کی تعلیم حاصل کی اور آپ سے ابو بکر محمد بن محمد بن عثمان طرازی نے فن قرأت حاصل کیا، آپ اپنے زمانہ میں مشہور ائمہ تجوید و قرأت میں سے تھے۔

امام عبد بن حمید بن نصر کسبیؒ | حافظ حدیث اور مسند کتب کے مصنف ہیں، اور ان کا نام عبد الحمید ہے مگر تخفیف کر کے صرف عبد پڑا جاتا ہے،



بخاری میں علی اسفہار کے یزید بن ہارون، محمد بن بشر عبدی، علی بن عاصم، ابن ابی ذر کے حسین بن علی جعفی، ابو اسامہ اور امام عبد الرزاق وغیرہ سے حدیث کا سماع فرمایا اور ان سے امام مسلم، امام ترمذی وغیرہ نے روایت کی، امام بخاری نے بخاری میں تعلیقاً ایک روایت درج کی ہے ۲۴۹ھ میں وصال فرمایا علمائے طبقات و رجال نے آپ کو سمرقند کے قریب مشہور شہر کیش یا کس کی طرف منسوب کیا ہے، مگر یا قوت حموی نے معجم البلدان میں کس کے بیان میں آپ کو ہندوستان کے ساحلی شہر کچھ کی طرف منسوب کیا ہے اور لکھا ہے۔  
وکس ایضاً مدنیۃ بارض الہند نیز کس ہندوستان میں ایک مشہور شہر ہے جس کا مشہور ذکورۃ ذکر فی المغازی ومن تذکر مغازی کی کتابوں میں ہے اور اس کی طرف - ینسب الیہا عبد بن حمید بن نصر منسوب علماء میں عبد بن حمید بن نصر کس ہیں۔  
فتوح البلدان وغیرہ میں اس کو کیش اور قصہ بھی لکھا ہے،

۱۵۱ھ میں ہندوستان پر تین اسلامی دولت ماہانہ سجستان کے بیان میں بلاذری کی روایت حملوں کی ایک اور مستند روایت درج کی گئی ہے جس میں عبد فاروقی میں ۱۵۱ھ میں تھانہ، بھڑوچ اور دیبل پر اسلامی لشکر کے حملہ آور ہونے کی تفصیل ہے، نیز یا قوت حموی کی روایت بھی درج کی گئی ہے، جس میں خوردیبل پر حملہ کی تصریح ہے، ان دو مستند روایات کے علاوہ ایک تیسری مستند ترین روایت امام ابن حزم کی کتاب جمہرة انساب العرب میں موجود ہے جس میں تصریح ہے کہ حضرت عثمان بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ عنہ نے ہندوستان کے تین شہروں میں غزوہ کیا ہے، ان کے الفاظ یہ ہیں:-

عثمان منہم من خيار الصحابة، ولاہ اور عثمان اپنے بھائیوں میں بہترین صحابی ہیں، ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الطائف، وغر فاد علیہم نے عاف کا حاکم بنایا تھا، اور انہوں نے فارس اور ہندستان کے وثلاخۃ من بلاد الہند، ولہ فتوح۔ تین شہروں میں جہاد کیا، نیز بہت سی فتوحات ہیں۔



فتوح البلدان بلاذری کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عثمانؓ نے اپنے ایک بھائی عکرم کو عماران بھڑوچ کی مہم پر روانہ کیا اور دوسرے بھائی مغیرہ کو غزوہ بل کی مہم پر روانہ کیا تھا، مگر سب بھائیوں میں یا قوت حموی کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ خود دلیل پر بھی حکم ہی گئے تھے اور ابن حزم کی تصریح ہے کہ خود حضرت عثمانؓ نے ہندوستان کے ان ہر سہ مقامات میں غزوہ کیا ہے، پھر حال عہد خلافت میں ہندوستان پر اسلامی حملہ کی یہ تین مستند تصریحات ہیں، اگر حضرت عثمانؓ ہی یہاں تشریف فرما ہوئے ہیں تو یہ اسلامی ہند کے لیے عظیم ترین شرف ہے۔

دوسری صدی میں سندھ میں موسیٰ بن کعب بن عتبہ بن غادیہ تمیمی خلفائے عتبہ بن کعب تمیمی کی بغاوت اور اس کا قتل عباسیہ کے سرگرم داعیوں میں تھا، اور بنو عباس کے مقابلہ میں بنو عباسیہ کے حق میں پروپیگنڈہ کرتا تھا، اس کے لڑکے عتبہ نے سندھ میں شورش برپا کی، جس کے نتیجے میں وہ قتل کر دیا گیا اور اس کی شورش و بغاوت ختم ہو گئی، ابن حزم کا بیان ہے: وثار ابنہ عتبہ بالسنہ فقتل موسیٰ تمیمی کے عیبے عتبہ نے سندھ میں شورش کی اس لیے وہ قتل کر دیا گیا غالباً عتبہ تمیمی کی یہ شورش اموی دور کے آخر میں، یا عباسی دور کے شروع میں ہوئی تھی، جب کہ خلافت کے انقلاب و تغیر میں سندھ کے امراء اور بااثر افراد اپنے اقتدار کے لیے کوشش کر رہے تھے۔

حضرت سعد بن ہشام انصاری | حضرت سعد بن ہشام بن عامر انصاری مدنی رحمۃ اللہ علیہ مدنی تابعی کی مکران میں شہادت | حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے چچا زاد بھائی اور اجل تابعین میں ہیں، انہوں نے اپنے والد حضرت ہشام، حضرت انس، حضرت عائشہ، حضرت ابن عباس، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت عمر بن عبد اللہ غنیم سے روایت کی ہے، اور ان کے حمید بن ہلال، زرارہ بن ابی اونی، حمید بن عبدالرحمن حمیری اور امام حسن بصری وغیرہ نے روایت کی ہے، صحاح ستہ میں ان کی روایات موجود ہیں۔ امام بخاری نے تاریخ کبیر میں ان کے تذکرہ میں لکھا ہے: قُتِلَ سَعْدٌ فِي اَرْضِ مَكْرَانَ، علی احسن سعد مکران میں دین و دیانت کے اعلیٰ مسافر۔

لہ جہزۃ الانساب العرب ص ۲۱۲۔ اہم معلومات مدینہ منورہ میں جہزۃ الانساب العرب کے مطالعے کے وقت ملے۔



حالیہ

رہتے ہوئے شہید کیے گئے۔

تہذیب التہذیب میں ابن جان کا قول نقل کیا گیا ہے جس میں حضرت سعد کے جہاد میں شہید ہونے کی تصریح ہے، نیز یار بن عامر کی کتاب الزہد کے حوالہ سے سعد بن ہشام اور ایک اور بزرگ کے جہاد میں شہید ہونے کی تصریح ہے، اسی طرح تقریب التہذیب میں استشہد بارض الہند موجود ہے، حضرت سعد بن ہشام دوسری صدی کے وسط میں مکران کی کسی جنگ میں شہید ہوئے،

چند مزید سندھی، دیلمی، ابواسحق ابراہیم بن سندی بن علی بن بہرام اصفہانی، آپ نے محمد بن ابو اور منصور بن علی، عبد الرحمن مرقی، اور محمد بن زیاد زبیدی سے روایت کی ہے، اور ابراہیم بن محمد حمزہ، عبد اللہ بن محمد بن جعفر، محمد بن یوسف، اور سلیم بن احمد نے آپ سے روایت کی ہے، امام ابو نعیم اصفہانی نے ایک اسطے آپ سے روایت کی ہے اور صاحب اصول بتایا ہے کہ سرخ رنگ کا خضاب استعمال کرتے تھے، سلاطین فوت ہوئے اسماعیل بن موسیٰ بن انتہ، سندی اصفہانی، آپ نے امام مالک اور امام شریک سے روایت کی ہے، آپ کے عمر بن شاکر نے روایت کی ہے، ۱۲۵ھ میں کوفہ میں فوت ہوئے، عقلمانی نے کتاب اصہبان میں آپ کا شمار اصفہانی علماء میں کیا ہے۔ عبد الرحیم بن یحییٰ دیلمی آپ نے ولید بن مسلم دمشقی سے، اور آپ سے ابوالقاسم شعیب بن احمد دیلمی نے روایت کی ہے، امام ابو نعیم اصفہانی دو واسطوں سے آپ سے روایت کی ہے، اور تاریخ اصہبان میں ابوالقاسم شعیب بن محمد بن احمد دیلمی کے تذکرہ میں آپ کا ذکر کیا ہے۔ فضل بن احمد اصفہانی ہاشمی منصور، آپ نے منصورہ سے بغداد جا کر حدیث کی روایت کی، ہمدان بن خالد سے حدیث کی تعلیم پائی، فضل بن صالح منصور کے نام سے بھی مشہور ہیں۔ ابو حمزہ ہریم بن عبد اللہ اعلیٰ بن فرات سندی اصفہانی، آپ نے محمد بن راشد صاحب ابی داؤد، اور اسماعیل بن عبد اللہ سے روایت کی اور آپ سے عبدان، ابو یعلیٰ اور ابن رستم نے روایت کی، آپ نے ۲۳۳ھ میں اصفہان میں حدیث کی روایت کی ہے۔ دیلمی اور دیلمان انگری نے معجم ماہستعم میں لکھا ہے کہ دیلم سندھ میں مشہور شہر ہے، اسے دیلمان بھی

۱۔ تاریخ کبیر جلد ۲، قسم ۲، ص ۷۶، نیز تہذیب التہذیب ج ۳، ص ۲۸۳، تقریب التہذیب ج ۱، ص ۱۸۹۔ ۲۔ ان حضرات کے حالات امام ابو نعیم اصفہانی کی تاریخ مدینہ اصفہان قلعی سے کتب خانہ شیخ الاسلام مدینہ منورہ میں ۲۴ محرم ۱۳۸۶ھ کو نقل کیے گئے ہیں۔



کہتے ہیں، ابو عمرو نے ثعلب سے اور انھوں نے ابن الاعرابی سے دیبلان کی سندیں شک کی تعریف میں  
یہ شعر نقل کیا ہے،

سكَّانُ ذِرَاعِ الْمَشْكُولِ مِنْهُ سَلِيبٌ مِنْ رِجَالِ الدَّيْبِلَانِ

گویا اس کا مضبوط اور فرہ ہاتھ دیبلان کے لوگوں سے چھینا ہوا ہے

دیبلان سیاہ رنگ کے لوگوں کی کان ہے۔۔۔ جو البقی نے کتاب العرب میں لکھا ہے کہ داہر دیبل کے  
راجہ کا نام تھا، مشہور شاعر جریر نے خلیفہ ولید بن الملک کی مدح میں دیبل کا ذکر یوں کیا ہے:

وَارِضٌ هَرَقْلٌ قَدْ قَهَرَتْ، وَدَاهِيٌ وَتَسْعَى لَكُمْ مِنْ آلِ كَسْرَى النَوَاصِفِ

آپ نے ہرقل اور داہر کی سرزمین کو رام کیا اور آپ کے لیے کسریٰ کے خاندان کے قدام دودہ ہیں

وَأَذَتْ إِلَيْكَ الْهِنْدُ مَا فِي خَصْوِنِهَا وَمِنْ أَرْضِ صِينِ سِتَانِ نَجْبِي الطَّلَافِ

ہندوستان نے اپنے قلعوں میں جو کچھ تھا آپ کو دیدیا اور سرزمین چین سے آپ کے پاس عمدہ عمدہ سامان لائے جاتے ہیں  
مقامات کے ناموں میں آخر میں الف نون کا اضافہ سلاطین میں بصرہ میں آباد کرنے کے بعد سے ہوا،  
اور اس کے مختلف نواحی اور قطایع کے نام اس طرح رکھے گئے؛ جیسے قطیعہ حفص بن ابی العاصی حفص

قطیعہ ابوامیہ بن ابی العاصی ایمان، قطیعہ حکم بن ابی العاصی حکمان وغیرہ، بعد میں یہ طریقہ عام  
ہو گیا اور دیبل کو بھی اسی طریقہ پر پکارا گیا، جریر کے ان اشعار سے معلوم ہوتا ہے کہ اموی دور خلافت  
میں سندھ کا علاقہ بڑی اہمیت رکھتا تھا، اور یہاں سے دربار خلافت کا خصوصی تعلق اور ربط قائم تھا،  
چند قدیم مقامات کے جدید نام جناب مولانا محمد سلیم صاحب شاہ ولی اللہ اور شیخ کاشف  
اور موجودہ حالات منصورہ، مغربی پاکستان نے سندھ اور اطراف سندھ کے

چند قدیم مقامات کے نئے نام اور حالات ہمارے پاس روانہ کیے ہیں، ہم مولانا موصوف کے اس  
علمی و تحقیقی تعاون پر ان کا شکریہ ادا کرتے ہوئے ان کو درج کرتے ہیں:-

۱۔ معجم التاج من اسرار البلاد والمواضع، ۵۶۹، طبع مصر ۱۳۶۳ھ، ۲۔ کتاب العرب جو البقی ص ۳۲ و ۳۵ قلمی ۱۳۵۲ھ، یہ دونوں حوالے  
میں کتب خانہ شیخ الاسلام عارف حکمت مدینہ منورہ میں ۱۵ محرم ۱۳۵۳ھ کو نقل کیے گئے۔ فتوح البلدان۔



و انوں سنگی زبان میں آجکل اس کو اڑوٹہ کہتے ہیں، روہڑی اسٹیشن سے ۳۴ میل جنوب میں واقع ہے، -  
کنڈرات دور دور تک پھیلے ہوئے ہیں، البتہ یہاں ایک چھوٹا سا جدید العہد گاؤں آباد ہے۔

راج (سابق ریاست بھاو پور میں احمد پور شرقیہ کے پاس مشہور مقام ہے، جلالی پیروں کا مستقر ہے، اب  
بھی کسی قدر حیات نام ہے، قبرستان دور تک پھیلا ہوا ہے، اسکی تاریخ مولانا نور احمد بلوچ ملتان نے شائع کر دی ہے۔  
(ارمائیئل) ازمین بیلہ، جدید دور میں قلات ڈوئٹین کے ضلع نٹ بیلہ کا صدر مقام ہے، کراچی سے ۶۰ میل شمال میں ہے  
ریامیان) افغانستان میں واقع ہے، کوہ ہندو کش کو کاٹ کر بودھ کا ۴۰ فٹ لمبائی و ہاں کھڑا ہے۔

(ہنڈ) یہ بنوں ہے جو پشاور کشتری کی مشہور فوجی چھاؤنی ہے، مگر بنہ کے متعلق میرا خیال ہے یہ ہنڈ (HUND) کی  
تصحیف ہے، بنہ اور لاہور کا تذکرہ ساتھ ساتھ آیا ہے، دریائے سندھ پر آج بھی ایک گھاٹ موجود ہے  
جس کا ایک کنارہ ہنڈ ہے، اور دوسرا کنارہ لاہور جیسے روہڑی سکھ، اس لیے گمان غالب ہے کہ یہ ہنڈ ہے بعد  
کے کاتبوں اور پٹننے والوں نے اس کو بنہ بنا دیا، ورنہ وہ وہاں سے ۴۰ میل دور ہے، اس لیے بنہ بنوں نہیں ہے۔  
(دیرون) اس کی اصلی شکل دیرون ہے، حیدر آباد سندھ، اس کا جدید نام ہے۔

وتیل (آجکل اس کو بھبور کہتے ہیں، یہ سب ساحل ٹیلہ ہے، حال ہی میں کھدائی ہوئی ہے، محمد بن قاسم کے  
دور کا مسجد نکلائی ہے، جس پر کتبہ ایک سو نو رستہ دائرہ ہجری کا ہے، کراچی سے ۲۳ میل جنوب کی سمت واقع  
ہے، تختہ کراچی سے ۶۰ میل ہے، اس لیے یہ تختہ نہیں ہو سکتا۔

جبال قفص (لوچستان کے وسطی پہاڑوں کو عربوں نے جبال قفص لکھا ہے، جن کو آج کل سارادان، اور  
جبالہان کی پہاڑیاں کہتے ہیں، غالباً کوچ سے یہ لفظ قفص بنا ہے، کوچ بلوچ کے الفاظ فردوسی کے  
شاہنامے میں ملتے ہیں، بلوچ پاکستان میں، اور کوچ افغانستان میں آباد ہیں۔

سیورستان (سیورن ضلع دادوی میں محل شہباز کے فرار کی وجہ سے مشہور ہے۔

دقیق جان، قدیم زمانہ میں قلات میں کوئی مقام تھا، البتہ وہاں کدکان گھوڑے اب بھی مشہور ہیں  
دقہ عمار، اس کو ہندی میں گندھار کہتے ہیں، یہ ریاست پشاور اور راولپنڈی کے علاقوں کا قدیم  
نام ہے، یہاں بودھ مذہب کو فروغ ہوا تھا، اسی وجہ سے یہاں کی گندھارا تہذیب مشہور ہے، اور



افغانستان میں ایک مشہور شہر ہے عربوں کے حملے میں وہی منصوبہ ہے رگڑاؤ کے ضلع بمبروہ میں ایک  
نام کی ایک قدیم بند گاہ اور تہی ہے، بروہ میں رگڑاؤ، اندر بار بد و بچار بھوت کی فتوحات کے سلسلے میں  
بادری نے اسی گندھارا کو قندھار لکھا ہے۔

رقصدار (آجکل اس کو خضدار کہتے ہیں، یہ قلات ڈویژن کا جدید زیر تعمیر دارالخلافہ ہے، قدیم  
عہد میں خوارج کامرکزہ چکا ہے، دارالبیضاء اس کے پاس ہی آباد تھا۔

رقندابل (یہ بھی قلات ڈویژن میں واقع ہے، آج کل اس کو گنڈاؤ کہتے ہیں، حال ہی میں ایک  
مستقل ضلع قرار دیا گیا کرتہ بولان اسی میں واقع ہے،

رقنر بورا غالباً یہ تصحیف ہے، شاید اصل قنر بور ہوگا، علاقہ کمران میں پنج گور کے نام سے ایک  
قدیم شہر اب تک موجود ہے (پنج گور کا قنر بور یا قنر بور ہو جانا محمل نظر ہے۔

رلاہور (عرب دور میں مشہور شہر لاہور موجود نہیں تھا، اس لیے مہلب بن ابی صفر کے یہاں آنے کا سوال  
ہی پیدا نہیں ہوتا، یہ تو عہد غزنوی میں آباد ہوا ہے، الحبہ دریائے سندھ پر انک کے اوپر تربیلہ کے پاس  
لوہڑ ایک گھاٹ تھا، اس پر مہلب نے حملہ کیا تھا، جسے پال نے لمغان چھوڑ کر پہلے ہی کو دارالسلطنت  
بنایا تھا، محمود کا پہلا حملہ اسی پر تھا، نہ راوی کے کنارے لاہور پر، نہ لاہور کے عرب دور میں نہ ہونے اور  
غزنوی دور میں آباد ہونے پر دلائل و شواہد درکار ہیں)

رمید (ساحل کمران پر ایک قدیم قوم تھی، قدیم ایران میں اس کی ایک ریاست رمید یا (MEDIA) بھی  
تھی، رمید کے بارے میں پوری تفصیل ہماری کتاب عرب و ہند عہد رسالت میں کے اندر ملاحظہ ہوں،

رمنصورہ اور محفوظہ سندھ کے ضلع مانگڑ کے شہر شہدادپور سے ۹ میل مشرق میں جہڑاؤ نہر ہے، اس نہر سے  
۴ میل پر منصورہ کے وسیع و عریض کھنڈرات پڑے ہیں، سال گذشتہ سے محکمہ آثار قدیمہ نے یہاں کھدائی کی

ہے، آجکل عوام اس کو دلوڑ کہتے ہیں، دلوڑ کوئی موہوم راہ گذرا ہے، رولارائے اور کارا راہ تھا جو  
بعد میں برہمن آباد میں آگیا تھا، اس کا بھائی چھوٹا امرانی مسلمان ہو گیا تھا، جس کی تفصیل ہماری

کتاب رجال السند والہند میں موجود ہے، شاید اسی راہ دلوڑائے کو دلوڑ بنایا گیا ہو،  
برہمن آباد یہاں پر ایک چھوٹا سا گاؤں بامتا (نون ثقیل) بھی ہے، شاید یہ برہمن آباد کی گڑی

ہوئی شکل ہو وہاں سے یہ راقم السطیہ منصور عباسی کا دنیا رلایا جس پر شان و خمین وانیہ لکھا ہوا  
ہے، اور اب وہ اس کالج کے دارالاکثار (سیوزیم کی رہنیت ہے۔ مکتوب منصورہ ختم ہوا)

لے یہ مکتوب منصورہ ۳ ربیع الاول ۱۳۸۶ھ مطابق ۲۹ جون ۱۹۶۶ء کو لکھا گیا تھا۔



## دولت ہتباریہ منصورہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام میں سے حضرت ہتبار بن اسود اسدی قرشی رضی اللہ عنہ مشہور صحابی تھے، فتح مکہ کے بعد اسلام لائے، بعد میں مدینہ منورہ میں اقامت اختیار کی اور وصال نبویؐ کے بعد ملک شام چلے گئے، وہ خود بھی بہت جری اور بہادر آری تھے، ان کی اولاد میں بھی اہل علم و عزت کے اوصاف موجود تھے، شام، بصرہ، سیراف، سندھ، بلخ، اور مصر جہاں جہاں ان کی اولاد رہی، غلبہ و اقتدار اور شان و شوکت کی مالک بن کر رہی۔ ان ہی میں سے ایک شخص منذر بن زبیر ہتباری جو آئینہ کے دور میں سندھ آکر آباد ہو گیا، اس زمانہ میں یہاں کے سیاسی اور لگی حالات نہایت ایتھے تھے، منذر بن زبیر نے سندھ سے نکل کر جزیرہ کے شہر قرقسیا میں غلبہ و اقتدار کی مگر ناکام ہو کر سولی پا گیا، سندھ میں اس کا خاندان وقت اور حالات کا منتظر رہا، یہاں تک کہ اس کے پوتے عمر بن عبدالعزیز بن منذر ہتباری نے سندھ پر قبضہ کر کے منصورہ میں اپنی حکومت قائم کر لی، اور خلافت عباسیہ کے نام کا خطبہ جاری کیا، یہ ماتحتی برائے نام تھی، اور اس حکومت کو ہر طرح کی داخلی اور خارجی خود مختاری حاصل تھی، اس میں کسی کامیاب اور نامور حکمران گندے ہیں، جنہوں نے سندھ کی بناوٹوں اور شہنشاہوں کو ختم ہی نہیں کیا، بلکہ ہر طرف امن و امان کی فضا پیدا کی اور بڑی مقبولیت پائی۔

حضرت ہتبار بن اسود بن مطلب بن اسد بن عبد العزیٰ  
 حضرت ہتبار بن اسود اسدی قرشیؓ بن قصی قرشی اسدی رضی اللہ عنہ، فتح مکہ کے بعد مقام

حجرات میں خود حاضر ہو کر اسلام لائے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا قصور معاف فرمایا، اس سے پہلے کفار قریش کے ساتھ مسلمانوں کے ستانے میں بہت پیش پیش رہتے تھے۔



ہجرت کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت زینب رضی اللہ عنہا کو ان کے شوہر ابوالعاص نے مدینہ روانہ کیا تو ہبتار بن اسود نے قریش کے ادبائش کو ساتھ لے کر ان کی سواری کا پیچھا کیا اور ہودن کے قریب باکر سواری کو نیزہ مارا، جس سے ان کا حمل ساقط ہو گیا۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس انسانیت سوز حرکت اور سنگین جرم پر اظہارِ نفرت فرماتے ہوئے صحابہ سے فرمایا کہ ہبتار بن اسود جہاں ملے، اسے آگ میں ڈال دو، پھر آپ نے فرمایا کہ تم لوگ ایسا نہ کرو، آگ کا عذاب دینا اللہ تعالیٰ کا حق ہے، اس واقعہ کے بعد ہبتار مدقوں روپوش رہے، یہاں تک کہ فتح مکہ کے بعد رسول اللہ علیہ وسلم کے عفو عام کا شہرہ من کر خود بخود حاضر ہو گئے اور آپ کے سامنے کلمہ شہادت پڑھ کر عرض کیا یا رسول اللہ! آپ کی دھمکی کے بعد میرا ارادہ ہوا کہ ملک عرب چھوڑ کر عجم کے کسی علاقہ میں چلا جاؤں، مگر جب آپ کا رحمہ نازل آیا تو حاضر خدمت ہو گیا کیونکہ اسلام تمام پچھلے گناہوں کو ختم کر دیتا ہے، یہ سن کر آپ نے ہبتار کا قصور معاف فرمادیا۔

ہبتار اسلام لانے کے بعد کچھ دنوں تک مکہ میں رہے، پھر مدینہ چلے آئے، یہاں آئے پر بعض صحابہ ان کو پہلی حرکت پر طعن و تشنیع کرنے کے لگے، انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی شکایت کی، آپ نے فرمایا کہ تم بھی ان لوگوں کو جواب دو، الغرض یہ بات بھی ختم ہو گئی، اور حضرت ہبتار مدینہ میں خوشگوار زندگی بسر کرنے لگے،

ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہبتار بن اسود کے مکان کی طرف سے گزر رہے تھے اندر سے غنا اور دف کی آواز آئی، معلوم ہوا کہ ہبتار کی بیٹی کی شادی ہے، آپ نے اس چیز کو ناپسند فرمایا، اصحابہ کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ بعد میں حضرت ہبتار ملک شام چلے گئے تھے، اور وہیں مستقل سکونت اختیار کر لی تھی۔

موظا امام مالک میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دورِ خلافت میں ابوالیب انصاری



ہبتار بن اسودؓ دونوں حضرات حج کے موقع پر یم نخرو کو مکہ پہنچے تو حضرت عمرؓ نے ان سے کہا کہ وہ اس سال عمرہ کر کے حلال ہو جائیں، اور آئندہ سال آکر حج ادا کریں۔

ہبتار مشاعر بھی تھے، بعض قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی وفات رشتہ کے بعد ہوئی،

**ہبتار کی اولاد** ہبتار بن اسود کی اولاد میں سے تین لڑکوں کے نام معلوم ہو سکے ہیں، ایک علی بن ہبتار جن کے پوتے یحییٰ بن عبد الملک بن علی بن ہبتار بن اسود ہیں، دوسرے

عبد الرحمن بن ہبتار جن سے سندھ کے ہبتاری حکمرانوں کے مورثا اعلیٰ عمر بن عبد العزیز بن منذر بن عبد الرحمن بن ہبتار بن اسود ہیں۔ اور تیسرے لڑکے کا نام اسمعیل بن ہبتار ہے جسے مصعب بن عبد الرحمن بن عوف نے قتل کیا اور اسی کے ساتھ سرکشوں کی ایک جماعت کو بھی بڑ تیغ کیا۔

**اسمعیل بن ہبتار بن اسود کا قتل قتال کلابی کے ہاتھوں** اسمعیل بن ہبتار بن اسود کے قتل کا واقعہ کتاب الحجر اور کتاب الاغانی میں مختلف

طریقوں سے لکھا ہے، ابو جعفر محمد بن حبیب بغدادی نے کتاب الحجر میں لکھا ہے کہ قتال کلابی رعبان بن مجیب بن مضر بن عامر نے اپنے چچا زاد بھائی زیاد کو قتل کیا، اور مدینہ میں قید کیا گیا، اس زمانہ میں مدینہ کا حاکم مروان بن حکم تھا، اور جیل کا داروغہ ایک قریشی آدمی اسمعیل بن ہبتار بن اسود بن مطلب بن اسد تھا، اس نے امیر مدینہ کے یہاں قتال کلابی کی شکایت کی کہ وہ جیل میں اکثر یہ شعر پڑھا کرتا ہے۔

اذا شئت غناتی علی ظہر شرجم فواحم بیض من قریش وعامر

امیر نے قتال کے پاس آدمی بھیج کر دریافت کیا کہ کیا تم نے یہ کہا ہے؟ اس نے جواب دیا کہ نہیں بلکہ میں نے یہ کہا ہے

اذا شئت غلتنی القيود وساقنی الی السجن اعلا ج الامیر الطماطم

یہ باتیں چلی ہی رہی تھیں کہ مصعب بن عبد الرحمن بن عوف نے قتال سے کہا کہ کیا یہ بات تمہارے لئے بہتر ہوگی کہ میں تم کو تلوار دوں اور ایک سواری کا انتظام کہ دوں تم ان ہبتار

لہ بوطا، امام مالک ج ۱ ص ۳۳ طبع مصر، مآلہ الاعباب، تلہ جہرۃ الانساب العرب ص ۱۱۵



کو قتل کر کے جیل خانہ سے فرار ہو جاؤ، قتال اس پر راضی ہو گیا مصعب نے اپنا کام کیا اور قتال نے ابن ہبتار سے خواہش ظاہر کی کہ وہ عشار کی نماز جیل خانہ کے باہر محن میں ادا کرنا چاہتا ہے۔ اس نے غازیہ کے لیے قتال کو باہر کال دیا۔ قتال نے غازیہ کو نماز پڑھی اور غازیہ ہوتے ہی ابن ہبتار کو مار کر جیل خانہ کے اندر کر کے مقفل کر دیا اور سواری پر چڑھ کر چلتا بنا، اس موقع پر قتال نے یہ اشعار کہے:

تَوَكَّلْتُ ابْنَ هُبَّارٍ دِرَافٍ مَجْدًا ۚ وَأَصْبَحَ دُونِي شَابِتٌ فَأَرْوَمُهَا  
بَسِيفٍ أَمْرُهُ لَنْ أَخْبِرَ الْدُّهْرَ سَمَهُ ۖ وَبَانَ حَضْرَتُ نَفْسِي إِلَى هُمُومِهَا  
ابو الفرج اصفہانی نے اغانی میں بغیر نام لیے ابن ہبتار قرشی کے قتل کو دو طریقوں سے لکھا ہے، پہلی روایت ہے کہ ابن ہبتار قرشی تجارت کی غرض سے یا کسی اموی سے ملنے کے لیے ملک شام جا رہا تھا، راستہ میں اسے ایک جماعت ملی جس میں قتال کلابی بھی تھا، اس جماعت نے ابن ہبتار کو قتل کر کے اس کا مال لوٹ لیا، جب اس واقعہ کی خبر عام ہوئی تو عامل مدینہ مروان بن حکم کے ایک آدمی نے بنی کلاب وغیرہ کے غارتگروں کو گرفتار کر کے جیل میں بند کر دیا تاکہ معاملہ کی تحقیق کی جائے، قتال نے محسوس کیا کہ اس کے ساتھیوں میں کوئی دم نہیں ہے اور اس کا جرم ثابت ہو جائے اس لیے اس نے جیل کے داروغہ کو دھوکہ سے قتل کر دیا، اس موقع پر چند اشعار کہے جن میں پہلا یہ ہے:

أَمِلِمُ الْأَثِيبِي جَدًّا التَّمِيلُ ۖ أَثِيبِي بَوْضِلٍ أَوْ بَصْرٍ مَعْجَلُ  
دوسری روایت کتاب الحجرت سے ملتی جلتی ہے اس میں ہے کہ جس زمانہ میں قتال کلابی اپنے ایک چچا زاد بھائی کے قتل کی سزا میں مدینہ کی جیل میں تھا، ابن ہبتار قرشی اور اس کے چچا زاد بھائی کے درمیان سخت عداوت ہو گئی، ابن ہبتار کے دشمن نے قتال تک رسائی حاصل کر کے اسے ابن ہبتار کے قتل پر آمادہ کیا، اور کہا کہ میں تمہارے پاس کھانا بیچوں گا جس میں



وہاں دارلورہ ہو گا تم اس سے اپنی بیڑیاں کاٹ لینا اور پھر ان کو پہن لینا تاکہ شبہ نہ پڑے اور جب وضو کے لیے باہر نکلتا تو سپاہی سے نظر بچا کر بھاگ جانا میں فلاں جگہ تمہارا انتظار کروں گا، اور تمہارے لیے تلوار اور سواری تیار رکھوں گا، اس ترکیب سے قتال جیل سے نکل گیا اور اسی آدمی کے یہاں چھپا رہا یہاں تک کہ اس کی تلاش بند ہو گئی، اس کے بعد قتال نے ابن ہبیار کو قتل کر دیا۔

ایک ہتاری کی بلخ میں غارتگری | آخری خلیفہ اموی مروان نے حوثرہ نامی ایک شخص کو مصر کا حاکم مقرر کیا، اس نے وہاں کے شورش پسندوں اور فتنہ پردازوں کو ۱۲۸ھ میں گرفتار کر کے کیفر کردار تک پہنچایا اس واقعہ کو ایک شاعر ابن میادہ مہری نے ان اشعار میں بیان کیا ہے۔

لقد سرتنی ان کان شیئاً یسرتنی مغاز ابن ہبیار علی بلخ والسفر  
اگر کوئی بات مجھے خوش کر سکی، تو ایک ابن ہبیار کی بلخ پر یلغار اور اس کا وہاں کا سفر،  
وحوثرۃ المہدی بمصر حیادہ وأسیافہ حتی استقامت لمصر  
اور دوسری بات حوثرہ جس نے مصر میں اپنے عمدہ گھوڑے اور تلواریں استعمال کیں کر ایں یہاں تک کہ مصر کا حال درست ہو گیا۔

پہلے شعر سے ابن ہبیار کا سفر بلخ اور اس پر غارتگری کا پتہ چل رہا ہے کہ ۱۲۸ھ سے پہلے ہتاری خاندان کے کسی فرد نے بلخ میں اپنی طاقت و شوکت کا مظاہرہ کیا تھا۔

ایک اور لورہ العزم خوش حال اور صاحب فہم و فراست | ایک ہتاری ہندوستان اور چین میں | ابن ہبیار کا تذکرہ مسعودی نے مروج الذهب میں  
چین کے بیان میں کیا ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ قریش کا ایک آدمی جو ہبیار بن اسود کی اولاد سے تھا،

۱۔ کتاب الاخلاق ج ۳ ص ۲۲۸ تا ۲۳۰ طبع بیروت،  
۲۔ کتاب الوفاة و کتاب القضاة، کنز الدینی ص ۹۱ طبع مصر،



بصرہ میں مقیم تھا، جب ۲۵ھ میں صاحب زنج نے بصرہ میں قتل و غارت اور سلب و دہشت مچائی تو یہ شخص سیرات سے نکل گیا، یہ سیرات کے صاحب بصیرت اور خوش حال لوگوں میں سے تھا، وہاں سے جہاز میں ہندوستان آیا، اور یہاں بہانہ در بہانہ مدتوں گھومتا پھر تارہاستی کے شہروں کا چکر کاٹنے کاٹتے چین پہنچ گیا، جہاں وہ شاہ چین کے دربار میں باریاب ہوا، اور اپنا حسب و نسب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی قرابت کا تذکرہ کر کے انعام و اکرام کا مستحق بنا، نیز شاہ چین نے اسے اپنے آثار قدیمہ میں سے بہت سے پیغیروں اور صحابہ کرام کی تصویریں دکھائیں اس طرح یہ ابن ہبتار چین سے فائز المرام واپس ہوا، اس ابن ہبتار قرشی سے ابو زید سیرانی نے ۳۰۳ھ میں بصرہ میں ملاقات کی اور اس سے چین کے حالات دریافت کئے۔

جس زمانہ میں یہ ابن ہبتار قرشی تباہی سے دوچار ہو کر ہندوستان کے شہروں کا چکر کاٹ رہا تھا، سندھ میں اس کا خاندان حکمران تھا، مگر اس نے چین سے واپسی پر بصرہ ہی کو اپنا مسکن بنایا۔

منذ بن زبیر ہباری قرشی کی سندھ میں ۵۱۰ھ میں مد والی عراق خالد بن عبد اللہ قسری کے حکم سے ۵۱۰ھ میں حکم بن عوانہ کلبی

کو سندھ کا حاکم بنایا گیا، یہ ہشام بن عبد الملک موی کا زمانہ تھا، اسی حکم کے ساتھ منذ بن زبیر ہبتاری سندھ آیا، بلاذری نے لکھا ہے،

وكان جد عمي هذا مسن  
قدم السند مع الحكمين عوانة  
الكلبي

عمر بن عبد العزيز کا دادا منذ بن زبیر حکم بن عوانہ کلبی کے ساتھ سندھ آیا۔

اصلحزی کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ خاندان سندھ کے ایک معمولی سے شہر یا نہ میں آباد ہوا، جہاں خود عمر بن عبد العزیز ہبتاری بھی منصورہ میں حکومت قائم کرنے سے پہلے رہا کرتا تھا۔

فتح البلدان ص ۲۳۲۔ طبع مصر ۱۲۳۲ھ مروج الذهب، سعودی ۱۲۳۲ھ ص ۱۲۵، طبع مصر



اس زمانہ میں سندھ اور اس کے اطراف میں طرح طرح کے داخلی فتنوں کا زور تھا یہاں کے عربوں کی قبائلی عصبیت، یمانیہ و نزاریہ کا شباب تھا، بنو عباس کے داعی و مبلغ اندر اندر اپنا کام کر رہے تھے، غمراہی کے فتنے عروج پر تھے، علویوں کی شورش جگہ جگہ سر اٹھا رہی تھی، شعوہیوں کی شرارتیں عام تھیں، ان فتنوں کی وجہ سے خروج و بغاوت اور خود مختاری کی وبا پھوٹ رہی تھی۔ اس کے باوجود ۱۲۵ھ سے ۱۳۲ھ تک سندھ میں ہبیری خاندان کی کسی مخالفت نہ دیکھا گئی۔ سرگرمی کا پتہ نہیں چلتا، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ منذر بن زبیر ہبیری جس مقصد کو لے کر ہندوستان آیا تھا، اس میں کامیابی کے امکانات سندھ میں اب تک نظر نہیں آتے تھے، اس لیے وہ پچیس سے زائد سال تک بانیہ میں خاموشی کی زندگی بسر کرتا رہا، یہاں تک کہ جب بنو امیہ کے خاتمہ اور بنو عباسیہ کے اقتدار کا زمانہ آگیا تو اس انقلابی دور میں اس نے سندھ سے نکل کر قریسیا میں اپنے اقتدار و غلبہ کی کوشش کی۔

۱۳۲ھ میں منذر بن زبیر ہبیری کا امام ابن ترم نے جہرۃ انساب العرب میں عمر بن عبدالعزیز قریسیا میں خروج اور قتل بن منذر ہبیری کے حال میں لکھا ہے :

وكان جداه المنذر بن الزبير عمر بن عبدالعزیز کے دادا منذر بن زبیر نے سفاح قدقام بقریسیا ایام السفاح کے زمانہ میں قریسیا میں خروج کیا، جبکی سزا میں وہ فأُسِرَ و صُلِبَ گرفتار کر کے سولی دیا گیا۔

ابن قلدون نے بھی منذر بن زبیر کے بارے میں یہی تصریح کی ہے۔

ارض جزیرہ میں رجبہ مالک بن طوق دریائے خابور کے کنارے ایک مثلث علاقہ ہے، قریسیا اسی کا ایک شہر ہے، ۱۵۹ھ میں حضرت عیاض بن غنم نے جزیرہ کو فتح کر کے مسلمہ فہری کو قریسیا کی طرف روانہ کیا، اس کے بعد حبیب نامی ایک فوجی افسر نے رقبہ کی طسمرج قریسیا کو بھی صلح و مصالحت کے ذریعہ فتح کر لیا، بعد میں اہل قریسیا نے بغاوت کی تو والی



جزیرہ عمیر بن سعد نے ان کو زیر کر کے، دوبارہ صلح و مصالحت کی، اس کے بعد یہاں پر کوئی شورش نہیں برپا نہیں ہوئی یہاں تک کہ بنو امیہ کے زوال پر پھر شکار سے سر اٹھایا۔

علامہ ابن اثیر نے لکھا ہے کہ ۱۳۲ھ میں اہل جزیرہ نے بغاوت کر کے پہلے عباسی خلیفہ ابوالعباس سفاح کے خلاف حراں میں طاقت جمع کی، نیز قرقسیا، رقبہ، سبہ، دانا، اور مارون میں شورش اٹھی، قرقسیا اہل رقبہ کی بغاوت فرو کرنے کے لیے سفاح نے اپنے بھائی ابوجعفر منصور کو بھاری جمعیت کے ساتھ روانہ کیا، اس تاویہی کارروائی کے بعد جزیرہ اور شام کے حالات بالکل درست ہو گئے اور ابوجعفر نے جزیرہ، ارمینہ اور آذربائیجان میں ۱۳۳ھ تک کامیاب حکومت کی، قرقسیا کی اس شورش کے زمانہ میں منذر بن زبیر بھاری نے عباسی حکومت کے خلاف باغیوں کی رہنمائی کی، اور کھل کر مقابلہ کیا، جس کی پاداش میں اسے گرفتار کر کے سولی دیدی گئی۔

منذر کو گرفتار کر کے سولی دینا بتا رہا ہے کہ اس نے خروج و بغاوت میں نمایاں حصہ لیا تھا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ منذر بن زبیر بنو امیہ کے خیر خواہ ہوں میں تھا، اور سندھ میں اس کی آمدان کی تائید و تقویت کے خیال سے تھی، ورنہ سندھ کے حالات کی ابتری یہاں پر اقتدار حاصل کرنے میں بہت سہ دہستی اور وہ قرقسیا کے بجائے سندھ ہی میں اقتدار و غلبہ کی کوشش کرتا۔ ۲۲۶ھ میں عمر بن عبدالعزیز بھاری کی سندھ میں پہلی کامیابی | سندھ کے پٹاری خاندان کی طرف سے

سیکڑوں سال تک کسی اندرونی یا بیرونی سرگرمی کا پتہ نہیں چلتا، یہاں تک کہ ۲۲۶ھ میں منذر کے پوتے عمر بن عبدالعزیز بھاری نے سندھ کے عباسی حاکم عمران بن موسیٰ برکی سے کھل کر مقابلہ کیا جس کا نتیجہ عمران کے قتل کی صورت میں ظاہر ہوا، یہ خلیفہ واثی کا زمانہ تھا عمر اور عمران کا یہ مقابلہ خروج و بغاوت یا غلبہ و اقتدار کے نام پر نہیں تھا بلکہ سندھ میں مقیم عربوں کی باہمی قبائلی جنگ نے مینیوں اور نزاریوں میں عصبیت پیدا کر دی تھی اور دونوں جماعتیں لڑ رہی تھیں، عباسی حاکم عمران بن موسیٰ برکی نے اس میں صلح و مصالحت کی کوشش کے بجائے اپنے



کاساتھ دیا، اس پر عمر بن عبدالعزیز ہبیری نے حجاز کے نزاریوں کی طرفداری کی اور عمران مارا گیا، بلاذری نے لکھا ہے :-

ثم دعت العصبية بين النزارية سعد میں آباد نزاری اور عینی عربوں میں عصبیت والیہانیہ، فسار الیہ عم بن پیدا ہو گئی، جس میں عمران یمنیوں کا طرفدار عبدالعزیز الہبیری فقطلہ بن گیا، یہ دیکھ کر عمر بن عبدالعزیز اس کے دھو غاپرہ مقابلہ کے لیے گیا اور عمران کو قتل کر دیا۔

قاضی رشید بن زبیر نے کتاب الذخائر والتحف میں تصریح کی ہے کہ عمران بن موسیٰ برکی کا قتل سندھ میں ذوالحجہ ۲۲۶ھ واثق باللہ کے دور خلافت میں ہوا تھا۔

عمر بن عبدالعزیز ہبیری نے قحطانیوں کے مقابلہ میں عدنانیوں کاساتھ دیکر فتح پائی، جس سے پورے علاقہ سندھ میں اس کا شہرہ ہو گیا اور بڑی حد تک اس کے حق میں زمین ہموار ہو گئی، اس کے باوجود بیس سال تک وہ ظاہری اقتدار و غلبہ حاصل نہ کر سکا۔

۲۲۶ھ میں دولت ہبیریہ سندھ کی تاسیس | ۲۲۷ھ میں خلیفہ متوکل کے قتل پر خلافت جباسیہ کے نظام میں ابتری پیدا ہوئی،

اور پوری خلافت میں طرح طرح کے قتلوں نے سر اٹھایا، ان ہی ابام میں عمر بن عبدالعزیز ہبیری نے سندھ میں ایک خود مختار اور آزاد حکومت کی بنیاد رکھی اور منصورہ کو پایہ تخت قرار دے کر پورے سندھ کی حکومت سنبھالی، امام ابن حزم نے جمہور الانساب میں لکھا ہے :-

عمر بن عبدالعزیز بن المنذر عمر بن عبدالعزیز بن منذر بن زبیر بن بن الزبیر بن عبدالرحمن بن عبدالرحمن بن ہبار بن اسود حاکم سندھ، ہبار بن الاسود صاحب السند خلیفہ متوکل کے قتل ہونے کے بعد فتنہ کے

لے فتوح البلدان ص ۴۳۲، کتاب الذخائر والتحف ص ۸۸، طبع کوئٹہ،



وليها ابتداء الفتنۃ إثر قتل ابنتی سندھ کا حکم  
المتوکل

عمر بن عبدالعزیز ہتباری کا سب سے قدیم تذکرہ اس کے معاصر امام انساب زبیر بن ہباری نے  
۲۵۶ھ میں جمہورۃً نسب قریش و اخبار میں کیا ہے اور عمر بن عبدالعزیز کے سندھ پر غلبہ کی تصویر  
کی ہے، جس کا صاف و صریح مطلب یہ ہے کہ وہ ۲۵۶ھ سے پہلے سندھ کا بادشاہ بن چکا تھا،  
ابن حزم کے بیان کی رو سے ۲۵۶ھ میں قتل متوکل کے فوراً ہی بعد وہ سندھ کا حاکم بن گیا، مورخ  
یعقوبی کا بیان ہے کہ سندھ کے والی ہارون بن خالد نے ۲۵۶ھ میں انتقال کیا تو عمر بن عبدالعزیز  
نے جو کہ سندھ پر قابض تھا دربار خلافت کو لکھواڑ مجھے سندھ کی ولایت دی جائے میں بہت  
اچھا انتظام کروں گا، خلیفہ نے اس کی یہ درخواست منظور کر کے سندھ کی حکومت دے دی  
اس بیان کی رو سے قتل متوکل سے پہلے ہی خاندان ہتباریہ کا اقبال سندھ میں شروع ہو چکا  
تھا، اور مرکز خلافت سے ان کو حکومت کا پروانہ مل چکا تھا، البتہ خود مختاری ابھی نہ مل سکی تھی

دولت ہتباریہ کے حکمران اور سلاطین | دولت ہتباریہ منصورہ کے بانی عمر بن عبدالعزیز  
بن منذر ہتباری قرشی کے علاوہ حکمرانوں کا قاعدہ

نام و نشان نہیں ملتا صرف مسعودی نے اپنے ایک معاصر ہتباری حکمران عمر بن عبدالعزیز  
عمر بن عبدالعزیز کے حالات تفصیل سے بیان کیے ہیں، اس زمانہ میں جو سیاح اور مورخ  
سندھ آئے انہوں نے یہاں کی حکومتوں کا مختصر تذکرہ ضرور کیا ہے مگر ان کے حکمرانوں کے  
نام نہیں بیان کیے ہیں البتہ ان کے اجمالی بیان سے کچھ نتائج ضرور نکالے جاسکتے ہیں،  
عمر بن عبدالعزیز ہتباری کے معاصر مورخ و انساب مصعب زبیری ۲۵۶ھ میں عمر بن منذر کے بانی  
کان قد غلب علی السند و نسب قریشی یعنی عمر نے سندھ پر غلبہ حاصل کیا۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ ۲۵۶ھ تک عمر خود سندھ کا حکمران تھا اور اس کے دو سرے معاصر مورخ

جمہورۃً انساب لعزیز ص ۱۱۸۔ تاریخ یعقوبی ج ۲ ص ۹۹۔



نساب، زبیر بن بکار متوفی ۲۵۶ھ نے اس کے ذکر میں لکھا ہے کہ سندھ کا حاکم آجکل عمر بن سعد کی اولاد میں سے ہے۔ زبیر بن بکار کا انتقال ۲۵۶ھ میں ہوا اس کا مطلب یہ ہے کہ ۲۵۶ھ میں عمر کے بجائے اس کی کوئی اولاد سندھ پر حکمران تھی، ابن حزم متوفی ۴۵۶ھ نے جہرۃ الانساب میں عمر بن عبدالعزیز کے حال میں لکھا ہے کہ سندھ کی حکومت اس کی اولاد میں چلی، یہاں تک کہ اس خاندان کی حکومت ہمارے زمانہ میں سلطان محمود بن سبکتگین کے دور میں ختم ہوئی، ان کا دار السلطنت منصورہ تھا۔ ظاہر ہے کہ اس حکومت کے خاتمہ تک اس میں متعدد حکمران گزرے ہوں گے مگر ابن حزم نے کسی کا نام تک نہیں لیا۔

ابن حوقل بغدادی ۲۵۸ھ نے کتاب صور الارض میں لکھا ہے کہ سندھ کے باشندے مسلمان ہیں، یہاں کا بادشاہ ایک قریشی ہے، جو ہتار بن اسود کی اولاد سے ہے، اصطخری ۳۴۰ھ نے مسالک الممالک میں لکھا ہے کہ سندھ کے باشندے مسلمان ہیں اور ان کا بادشاہ قریش سے ہے، کہا جاتا ہے کہ وہ ہتار بن اسود کی اولاد سے ہے، یہ اور اس کے آبار و اعداد سندھ پر قابض ہو گئے ہیں۔ مقدسی بشاری بڑا باغ نظر محقق و سیاح ہے، جس نے اپنی کتاب احسن التقاسیم ۳۷۵ھ میں لکھی ہے، اس نے بھی اجمالی طور پر صرف اتنا لکھا ہے کہ منصورہ پر ایک الگ سلطان حکمران ہے جو قبیلہ قریش سے ہے، یہ شاہان منصورہ خلیفہ عباسی کے نام کا خطبہ پڑھتے ہیں۔

الغرض مسعودی کے علاوہ کسی سیاح نے منصورہ کے ان حکمرانوں کے حالات نہیں بیان کیے بلکہ سب نے صرف اشارے سے کام لیا، یہی حال سندھ کے دوسرے خود مختار حکمرانوں کا ہے کہ ان کے معاصر سیاحوں اور مورخوں نے ان کی کوئی تفصیل نہیں بیان کی الا یہ کہ نام اور تذکرہ میں ملتا ہے تو ضمنی طور سے کسی بات کے سلسلے میں ہوتا ہے،

۱۔ جہرۃ انساب قریش ج ۱ ص ۵۲۔ ۲۔ جہرۃ انساب قریش ص ۱۱۸۔ ۳۔ کتاب صور الارض بحوالہ رجال السنہ والہند، ص ۱۷۳۔ ۴۔ احسن التقاسیم ص ۲۸۵



دولت ہباریہ کے جن حکمرانوں کا تذکرہ ہم کریں گے، ان کا بھی یہی حال ہے کہ کسی بات کے ضمن میں، ان کا کچھ حال معلوم ہوگا اور اتنا بھی قیمت ہے کہ عرب مورخوں اور سیاحوں نے جابجا ان کے نام دیئے ہیں، ہندوستان کی فارسی تاریخیں تو اس سے بھی محروم ہیں کہ ان میں ان کے نام تک مل سکیں چہ جائیکہ کچھ حالات ملیں۔

عمر بن عبد العزیز ہباری قرشی | عمر بن عبد العزیز بن منذر بن زہیر بن عبد الرحمن بن ہبار  
بانی دولت ہباریہ منصور سندھ | بن اسود قرشی ہباری بانی دولت ہباریہ منصورہ کا

قدیم ترین تذکرہ اس کے دو معاصرانہ انساب مصعب بن عبد اللہ زہیری متوفی ۲۳۳ھ اور  
زبیر بن بکار متوفی ۲۵۸ھ نے کیا ہے، مگر ان دونوں نے عمر بن عبد العزیز کے  
بھائے عمر بن منذر لکھا ہے یعنی باپ عبد العزیز کے بجائے منذر کو بتایا ہے اور عبد العزیز کا  
نام نہیں لیا ہے، البتہ ان کے بعد مورخ و نساب ابن حزم متوفی ۴۵۸ھ نے عمر بن عبد العزیز  
بن منذر لکھا ہے اور ان کے بعد تمام مورخوں اور سیاحوں نے اسی کو اختیار کیا۔

عمر کے دادا منذر کا قیام بصرہ میں تھا، ۵۸۸ھ میں والی سندھ حکم بن عوانہ کلہی کے ساتھ  
سندھ چلا آیا اور شہر منصورہ کے جنوب میں بانیہ نامی ایک چھوٹے سے شہر میں سکونت پذیر ہو گیا  
یہ اموی خلیفہ ہشام بن عبد الملک کا نانہ تھا، جب پہلے عباسی خلیفہ ابو العباس سفاح کا  
زمانہ آیا تو وہ سندھ سے نکل کر قریب آیا گیا اور وہاں کے باغیوں کی رہنمائی کی پاداش میں  
۱۳۲ھ میں سولی دے دیا گیا، مگر ہباری خاندان نے سندھ کے شہر بانیہ میں رہ کر خلافت  
عباسیہ سے تعلق قائم رکھا، یہاں تک کہ سلاطین میں والی سندھ موسیٰ بن یحییٰ برکی کے مر جانے  
پر خلیفہ معتمد نے اس کے بیٹے عمران بن موسیٰ برکی کو سندھ کا حاکم مقرر کیا، اس کے زمانہ  
میں سندھ میں متقیم عربوں میں شدید قسم کی قبائلی جنگ برپا ہو گئی اور یامانی و تتراری آپس  
میں لڑ پڑے، عمران بن موسیٰ نے یمن والوں کا ساتھ دیا، اور عمر بن عبد العزیز ہباری نے تتراریوں



کی ہمدردی میں خروج کیا، نتیجہ کے طور پر ذوالحجہ ۱۲۶ھ میں عمران بن موسیٰ، عمر بن عبدالعزیز کے ہاتھوں مارا گیا۔

یہ پہلا دن تھا جس میں ہبتاری خاندان کو سندھ میں کھلی ہوئی فتح نصیب ہوئی اور عباسی حاکم کے مقابلہ میں ایک ہبتاری کو کامیابی ہوئی، اور سندھ سے لے کر بغداد تک اس کی طاقت و شوکت کا چرچا ہوا، اس طرح کہنا چاہیے کہ سندھ کے ہبتاریوں نے اپنا لوہا ہر طرف سے منوایا، مگر اب بھی عمر بن عبدالعزیز ہبتاری نے مرکز خلافت بغداد سے سرتابی نہیں کی بلکہ وہ خلیفہ معتمد کے والی عبسہ بن اسحاق حنبی کے ماتحت رہ کر عباسی خلافت کا وفادار رہا، اس کے باوجود عمر بن عبدالعزیز ہبتاری کی شان و شوکت اور قوت و طاقت حاکم مطلق سے کم نہ تھی، اور اس کی مرضی اور استقبال کے بغیر کوئی عباسی حاکم سندھ میں داخل نہیں ہو سکتا تھا، زبیر بن بکار نے حمیرہ نسب و قریش و اخبار ہا میں لکھا ہے :

عم بن المنذر بن الزبیر... کان قد عمر بن منذر بن زبیر نے سندھ پر غلبہ حاصل کر لیا تھا، غلب علی السند، وکان لا یدخلھا اریب تک عمر بن منذر کسی عباسی حاکم سے پہلے وال الا ان یتلقاہ عمر بن المنذر ملاقات نہ کرے وہ سندھ میں داخل نہیں ہو سکتا فاذا اتلقاہ عمر بن المنذر فی جماعۃ تھا، اور جب وہ ایک جماعت کے ساتھ پہلے اس دخلھا، سے ملاقات کر لیتا تو وہ سندھ میں داخل ہوتا۔

اس صورت حال نے عمر بن عبدالعزیز کے حوصلے بہت بلند کر دیئے اور وہ حاکمانہ اقدام بھی کرنے لگا، چنانچہ ۱۲۷ھ میں جب سندھ کا عباسی حاکم ہارون بن ابو خالد مروزی قتل کر دیا گیا تو عمر بن عبدالعزیز نے بڑھ کر منصوبہ پر قبضہ کر لیا، جو سندھ کے عرب حکام کا مرکز تھا، اور شہر بانیہ سے چند میل پر تھا، خلیفہ متوکل نے حالات کی نزاکت کو دیکھتے ہوئے اس کی ولایت و حکومت کو منظور کر لیا اور سندھ کے لوگوں نے بھی اس پر بیعت کر لی۔

۱۔ حمیرہ نسب قریش ج ۱ ص ۵۲۰



ظاہر کی، مورخ یعقوبی نے اس واقعہ کو یوں بیان کیا ہے:

وتوفي هارون بن ابي خالد عامل جب سندھ میں سندھ کا والی ہارون بن ابی خالد  
السندنت۔ ۲۴۰، وکتب عم بسن مرگیا تو عمر بن عبدالعزیز سامی نے دجو کہ سامرین  
عبدالعزیز سامی المنتقی إلی لوی کی طرف منسوب تھا اور شہر منصورہ کا حاکم تھا  
سامتہ بن لوی، وصاحب البلد خلیفہ متوکل کو لکھا کہ اگر مجھے شہر کا باقاعدہ حاکم بنادیا  
انہما ن ولی البلد فأقام به جائے تو میں یہاں کے معاملات کو ٹھیک کر دوں گا  
ضبطہ، فأجابہ إلی ذلک فأقام چنانچہ خلیفہ نے اسے منظور کر لیا اور عمر بن عبدالعزیز  
طول أيام المتوکل سے دوڑ میں سندھ کا حاکم رہا۔

ہٹار یوں کا یہ غلبہ واستیلا، خلیفہ کی منظوری سے تھا اور ان کو کالی خود مختاری نہیں ملی  
تھی، یہاں تک کہ ۲۴۰ء میں قتل متوکل کے بعد انھوں نے اپنی آزاد حکومت قائم کر لی۔  
یعقوبی نے شبہ کی بنا پر عمر بن عبدالعزیز ہباری کو سامہ بن لوی کی اولاد سے بتا کر  
اسے سامی لکھا ہے ورنہ درحقیقت سامہ بن لوی کی اولاد سے ملتان کے حکمران  
تھے، جیسا کہ دولت سامیہ ملتان میں اس کی تفصیل موجود ہے۔  
عمر بن عبدالعزیز ہباری کی خود مختار اور آزاد حکومت کی تاریخ ابن حزم نے یوں بیان  
کی ہے۔

عمر بن عبدالعزیز بن المنذر... عمر بن عبدالعزیز بن منذر حاکم سندھ، متوکل کے  
صاحب السند، ولیہ وافی ابتداء قتل کے بعد لٹنے والے فتنوں کے شروع میں  
الفتنة اثر قتل المتوکل، سندھ کا حاکم بنا۔

متوکل کا قتل ۲۴۰ء میں ہوا، اس لیے ظاہر ہے کہ دولت ہباریہ کا قیام ہی سال یا  
اس کے فوراً بعد ہوا ہوگا، عمر بن عبدالعزیز نے اس کے بعد بھی مرکز خلافت بغداد سے تعلق



قائم رکھ کر عباسی خلفاء کے نام کا خطبہ پڑھا، اور اپنا مرکز بھی منصورہ ہی کو بنایا جو اموی اور عباسی دور میں عمال و حکام کا مرکز تھا، مگر اب بھی اپنے آبائی وطن بانیہ ہی میں رہتا تھا جو منصورہ سے تھوڑے فاصلہ پر جنوب میں واقع تھا، اس نے اپنے زمانہ میں نہایت کامیاب اور شاندار حکومت کی، پورے سندھ میں امن و امان قائم کیا، عوام میں مقبولیت حاصل کی، خراج اور ٹیکس وصول کیا، اور اسی کی نسبت سے منصورہ کے حکمران بعد میں بنو عمر بن عبدالعزیز کے لقب سے مشہور ہوئے،

عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز مہتاری قرشی | عمر بن عبدالعزیز کے مرنے پر اس کا بیٹا عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز مہتاری قرشی

حکومت کا وارث ہوا، بیٹے ۲۷ برس میں حکمران تھا، اس نے بھی باپ کی طرح پورے سندھ پر نہایت کامیاب حکومت کی، قرب و جوار کے راجوں مہاراجوں میں اس کی بڑی قدر و منزلت تھی، دین داری اور دینی خدمات میں دور تک اس کا شہرہ تھا، اس کے دربار میں علماء، فضلاء، ادباء، شعراء اور ارباب علم و فن رہا کرتے تھے۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ بنو کندہ کے ایک غلام ابوسمہ نے اس کے زمانے میں

سندھ میں شورش برپا کر کے منصورہ پر قبضہ کر لیا تھا، مگر عبداللہ بن عمر بہادری نے اپنی طاقت سے اسے باہر نکال دیا، اور اس واقعہ کے بعد اس نے آبائی وطن بانیہ کو چھوڑ کر منصورہ ہی میں مستقل سکونت بھی اختیار کی، اس وقت سے منصورہ حکومت کا مرکز ہی نہیں بلکہ حکمرانوں کا مقام بھی بن گیا۔

مشہور سیاح اور جہاز راں بزرگ بن شہر یار ناخدا رامہرزی نے اپنی کتاب عجائب الہند

میں عبداللہ بن عمر بہادری کے زمانے کا ایک نہایت اہم اور دلچسپ واقعہ لکھا ہے، وہ کہتا ہے کہ مجھ سے ابو محمد حسن بن عمرو بخیری نے بصرہ میں بیان کیا کہ جب میں شہرہ میں منصورہ میں تھا تو وہاں کے بعض معتبر مشائخ نے مجھ سے بیان کیا کہ کشمیر کے اطراف میں اور کاراج







پر خوار رکھ کر اس قدر روپا کہ اس کا چہرہ مٹی سے لوث ہو گیا۔

اس کے بعد مجھے مخاطب کر کے کہنے لگا کہ یہی ربّ معبود اور اولِ قدیم ہے اس کا نہ کوئی شریک ہے اور نہ مثل ہے، راجہ نے اپنے لیے ایک مخصوص کمرہ بھی بنوایا تھا جس میں وہ تنہا داخل ہو کر نماز پڑھتا تھا اور کسی دوسرے کو اس کی اطلاع نہیں ہوتی تھی، ارکانِ دولت سمجھتے تھے کہ راجہ مہات سلطنت اور ذاتی معاملات میں غور و فکر کے لیے اس کمرے میں جایا کرتا ہے، اس درمیان میں راجہ نے مجھے تین بار ہدیہ میں سونا دیا، جس کی مجموعی تعداد چھ سو سیر تھی۔

واضح ہو کہ اس زمانہ میں مہاراجگان اور سلاطین منصورہ کی ماتحتی میں ان کے باج گزار بن کر حکومت کرتے تھے اور انہوں میں مسلمانوں کی بہت بڑی تعداد آباد تھی اور اسلامی شان و شوکت برپا تھی۔

موسیٰ بن عمر بن عبدالعزیز ہبتاری قرشی | یہ عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز ہبتاری کا حقیقی بھائی تھا ۲۷۱ھ میں اس کے

حکمران ہونے کا پتہ چلتا ہے، خلفاء عباسیہ سے اس کے تعلقات نہایت خوشگوار تھے، اس کا تذکرہ صرف قاضی رشید بن زبیر نے کتاب الذخائر والتحف میں یوں کیا ہے۔

وَأَهْدَى مُوسَى بْنُ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ  
الهِبْتَارِيُّ صَاحِبَ السُّنَنِ إِلَى مُعْتَمِدِ  
عَلَى اللَّهِ فِي سُنَّةِ أَحَدَى وَسَبْعِينَ  
وَمِائَتَيْنِ هَدِيَّةً.  
سندھ کے حاکم موسیٰ بن عمر بن  
عبدالعزیز ہبتاری نے ۲۷۱ھ میں  
خلیفہ معتمد کی خدمت میں ۷۰۰  
بھجوا۔

پھر اس ہدیہ کی تفصیل میں لکھا ہے کہ اس میں ایک عظیم الجثہ ہاتھی تھا جس کی نظیر دیکھنے میں نہیں آئی، اور عمدہ نسل کے اونٹ، اور گائے کے مانند ہرن جن کا رنگ نائل بہ

لہ عجائب الہند طبع یورپ۔ لکھ کتاب الذخائر والتحف ص ۳۷ طبع کوئٹہ۔



سیا ہی تھا، سونے کے تین مجھے، مرثک و عنبر و ریثی کپڑے، عود کا تخت اور اسی قسم کی دوسری گراں قدر اشیاء اس ہدیہ میں شامل تھیں۔

ہدیہ کی تفصیل سے معلوم ہوتا ہے کہ سوری بن عمر ہبازی بھی بڑے رعب اور مدبر کا حکمران گذرا ہے۔

ابوالمنذر عمر بن عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز ہبازی قرشی | منصورہ کا چوتھا حکمران ہے، اس کا  
 حال علامہ مسعودی نے مروج الذهب میں بیان کیا ہے، اور اس کے ذاتی حالات کم گراں کی حکومت کے حالات نہایت تفصیل سے لکھے ہیں، ایک جگہ ملتان کے حاکم کے ضمن میں بغیر نام لیے یوں اس کا ذکر کیا ہے:

و كذلك صاحب مملكة المنصورة ۴ در ملتان ہی کی طرح مملکت منصورہ کا حاکم  
 رحابی من قریش من ولد ہبار بن بھی ایک قریشی شخص ہے، جو حضرت ہبار  
 الاسود بن اسود کی اولاد سے ہے۔

دوسری جگہ کنیت اور نام کے ساتھ یوں ذکر کیا ہے۔

و كذلك كان دخولي إلى بلاد المنصورة ۵ لجان کی طرح میرا داخلہ منصورہ میں بھی اسی  
 فی هذا الوقت، والملك عليها ابوالمنذر زمانہ دستگیر میں ہوا تھا اس وقت اس  
 عمر بن عبداللہ بن عبدالعزیز ہبازی کا

ہم مسعودی کا پورا بیان درج کرتے ہیں کیونکہ دولت ہبازیہ کے بارے میں اس قدر  
 مفصل تذکرہ کسی اور مورخ اور سیاح نے نہیں لکھا ہے، اس تفصیلی بیان سے اس  
 حکومت کے متعدد پہلوؤں پر روشنی پڑتی ہے، اگرچہ یہ تمام چشم دید حالات صرف ابوالمنذر  
 عمر بن عبداللہ ہبازی کے دور حکومت سے تعلق رکھتے ہیں، وہ کہتا ہے کہ میں مستعمر کے



بعد (۳۳۳ء میں) بلاد منصورہ میں داخل ہوا تو دیکھا کہ یہاں کا حاکم ابو المنذر عمر بن عبد اللہ ہے، اور اس کا ایک وزیر ہے جس کا نام رباح ہے، بادشاہ کے دو لڑکے ہیں ایک کا نام محمد اور دوسرے کا نام علی ہے، نیز میں نے منصورہ میں عرب کے ایک سردار اور حاکم کو دیکھا جو حمزہ کے نام سے مشہور ہے، منصورہ میں علویوں کی بہت بڑی آبادی ہے، علویوں میں عمر بن علیؑ۔۔۔ اور محمد بن علیؑ کی اولاد بھی موجود ہے، سندھ کے ملوک منصورہ اور بغداد کے آل ابن ابی الشوامہ کے درمیان خوشگوار تعلقات اور رشتہ داریاں ہیں، یہ ملوک منصورہ جن کے خاندان میں ہمارے زمانہ میں حکومت ہے حضرت ہبتار بن اسودؑ کی اولاد سے ہیں، یہ لوگ بنو عمر بن عبد العزیز کے لقب سے مشہور ہیں، یہ نسبت حضرت عمر بن عبد العزیز خلیفہ اموی کی طرف نہیں ہے۔

ان کا پایہ تخت منصورہ ہے جو ملتان سے سبھی فرسخ سے پچھتر فرسخ کی دوری پر ہے، ایک فرسخ آٹھ میل کا ہوتا ہے، حکومت منصورہ سے متعلق جو علاقہ ہے اس میں تین لاکھ ایسے دیہات اور بستیاں ہیں جن کا شمار ہوسکا ہے، پوری مملکت میں کھیتیاں درخت اور قریب قریب آبادیاں ہیں، اس میں امید (سندی ڈاکو) نامی ایک قوم ہے جس سے اکثر جنگ رہا کرتی ہے۔

منصورہ کے بادشاہ کے پاس انٹی جنگی ہاتھی ہیں، اور یہاں کے جنگی اصول کے مطابق ہر ہاتھی کے ارد گرد پانچ سو پیدل فوج ہوتی ہے، ایک ہاتھی ایک ہزار گھوڑوں سے مقابلہ کرتا ہے، میں نے منصورہ کے حاکم کے یہاں دوا سے ہاتھی دیکھے جو اپنی بہادری اور حملہ آوری میں سندھ اور ہندوستان کے تمام راجوں ہمارا جوں میں مشہور ہیں، ان میں سے ایک کا نام منقر قلس، اور دوسرے کا نام حیدرہ ہے، منقر قلس کے بارے میں ان اطراف میں بہت سے حیرت انگیز واقعات مشہور ہیں، ایک واقعہ یہ ہے کہ جب منقر قلس کا سائیس مر گیا تو وہ کئی دنوں تک بھوکا پیاسا رہ کر غمگین آدمی کی طرح رفتار ہا اور اس کی آنکھوں سے



آنسو جاری رہے، دوسرا واقعہ یہ ہے کہ ایک دن منفر قلس فیل خانہ سے نکلا اس کے پیچھے  
جہدہ تھا، اور اس کے بعد باقی اتنی ہاتھی تھے، جب وہ منصورہ کے ایک تنگ راستہ سے  
گذر رہا تھا تو ایک عورت اچانک اس کے سامنے آگئی، عورت اسے دیکھتے ہی مارے ڈر کے  
بیہوش ہو کر چپ گر گئی، اور اس کے جسم سے چادر ہٹ گئی، یہ حال دیکھ کر منفر قلس یوں  
رک گیا کہ اس کا دایاں پہلو پیچھے کے ہاتھیوں کی طرف تھا، تاکہ وہ آگے نہ بڑھ سکیں، منفر قلس  
نے اپنی سونڈ سے عورت کی چادر ٹھیک کر کے اٹھنے کا اشارہ کیا، جب عورت ہوش میں  
آکر راستہ سے اٹھی تو منفر قلس آگے بڑھا اور دوسرے تمام ہاتھی بھی اس کے پیچھے چلے۔

محمد بن عمر بن عبد اللہ ہتباری | ابوالمنذر عمر بن عبد اللہ بن عمر بن عبد العزیز ہتباری کے  
دو لڑکوں کو مسعودی نے ۳۰۳ھ میں منصورہ میں دیکھا

تھا، ایک کا نام محمد اور دوسرے کا نام علی تھا،

ورایت بہا و زیہ رباحاً و ابنہ میں نے منصورہ میں ابوالمنذر عمر بن عبد اللہ  
محمداً و علیاً کے ذریعہ رباح اور اس کے دو لڑکے محمد اور علی کو دیکھا۔

علی بن عمر بن عبد اللہ ہتباری | جیسا کہ مسعودی کے بیان سے معلوم ہوا، یہ ابوالمنذر عمر بن عبد اللہ  
کا دوسرا لڑکا تھا مگر ان دونوں لڑکوں کے بارے میں یہ تصریح

نہیں ملی کہ منصورہ کے تخت و تاج سے ان کا کیا تعلق تھا اور یہ دونوں سندھ کے حکمران تھے  
یا نہیں۔ قرین قیاس ہے کہ ان دونوں نے بھی حکومت کی ہوگی۔

یحییٰ بن محمد صاحب منصورہ | اس کا تذکرہ سیاح ابودلف مسعر بن مہلبہل یبوعی  
بغدادی (موجود ۳۳۵ھ) نے اپنے سفر نامہ میں کیا ہے،

اس نے ملتان کے بت خانہ کے بیان میں لکھا ہے۔

البلد فی ید یحییٰ بن محمد الاموی و هو شہر ملتان یحییٰ بن محمد اموی کے قلعہ میں ہے انتر



صاحب المنصوره أيضا والسند کله  
پھر منصورہ کے حال میں لکھا ہے کہ

وهی قصبة السند والخليفة الأموي منصوره سند کا دار السلطنت ہے، اور خلیفہ اموی  
مقیم تھا، یخطب لنفسه، یقیم الحدو ہیں مقیم ہے، یہ اپنے نام کا خطبہ پڑھتا ہے اور شرعی  
ویمک السند کله برہ و بجرہ۔ حدود جاری کرتا ہے اور سندہ کے تمام خشک و  
ترک کا مالک ہے۔

پھر آگے بغائین کے حال میں لکھا ہے :-

وهو بلد واسع، یودی اهل الخراج  
غائین بہت بڑا شہر ہے، یہاں کے باشندے  
عالی الأموی والی صاحب بیت الذہب  
خلیفہ اموی اور بیت الذہب کے حاکم دونوں کو  
خراج ادا کرتے ہیں۔

ابو دلف مسعر بن مہلہل کے ان بیانات میں اٹھاؤ ہے، اس کو حل کرنے کے لیے یہ جاننا  
ضروری ہے کہ چوتھی صدی میں پورا علاقہ سندھ ملوک ہباریہ کے زیر نگیں تھا، جن کا  
پایہ تخت منصورہ تھا، اس زمانہ میں بنو امیہ کا نام و نشان صنفہ خلافت سے مٹ چکا تھا  
اس لیے نہ وہ بنی امیہ کے خلفاء و عمال تھے اور نہ ان کے نام کا خطبہ پڑھتے تھے، بلکہ یہ بنو  
عباس کی خلافت کا زمانہ تھا جن کے نام کا خطبہ سندھ میں جاری تھا، اس اعتبار سے سندھ  
کے ہباری حکمران کسی حد تک عباسی کہے جاسکتے ہیں نہ کہ اموی، ملوک منصورہ سندھ کے  
حکمران تھے، ملتان پران کی حکومت نہیں تھی بلکہ اس زمانہ میں یا تو سامہ بن لوی کے  
خاندان سے بنو مہذبہ ملتان کے حکمران تھے، یا اسماعیلی شیعوں کی حکومت تھی، ملوک ہباریہ  
منصورہ میں سے کسی کے اپنے نام کا خطبہ پڑھنے پڑھانے کی تصریح ان کے کسی معاصر  
مؤرخ و سیاح نے نہیں کی ہے بلکہ ایک موقع پر عضدالدولہ کے نام کا خطبہ پڑھنے کا



تذکرہ بعض مورخوں نے کیا ہے، ان وجوہ کی بنا پر یحییٰ بن محمد صاحب منصورہ خاندان ہباریہ کا حکمران تھا جس کی حکومت پورے سندھ پر تھی بلکہ بنائین کے باشندے بھی اس کو خراج دیتے تھے اور وہ دوسرے ہباری حکمرانوں کی طرح بنو عباسیہ کا خطبہ پڑھتا تھا، یہ ہباری مذہبی اور دیندار حکمران تھا اور اسلام کے شرعی قوانین اور حدود جاری کرتا تھا غائبانہ یحییٰ بن محمد اسی محمد کالہ کا تھا جسے سعودی نے ابو المنذر عمر بن عبداللہ ہباری کا بیٹا بتایا ہے، اور اس کا سلسلہ نسب یوں ہے، یحییٰ بن محمد بن عمر بن عبداللہ بن عبد العزیز ہباری قرشی۔

۲۴۷ء سے لے کر چوتھی صدی ہجری کے نصف آخر تک کے ہباری حکمرانوں کے یہ چند نام اور ان کے مختصر حالات ہم نے مختلف کتابوں سے پیش کیے ہیں ظاہر ہے کہ سلسلہ ہباریہ میں ختم ہونے والی حکومت میں ان کے علاوہ اور بھی حکمران گذرے ہوں گے، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس درمیان کے بھی بعض حکمرانوں کے نام نہ معلوم ہو سکے ہوں۔

دولت ہباریہ کا مؤسس و بانی عمر بن عبدالعزیز  
ملوک ہباریہ کے زمانے اور اوقات  
ہباری حکمرانوں میں سندھ کا خود مختار بادشاہ بنا  
گرا اس نے بہت کم مدت حکومت کی کیونکہ ۲۵۷ء میں اس کی اولاد حکمران تھی، جیسا کہ اس کے معاصر زبیر بن بکار نے لکھا ہے:

ووالی السند الیوم من وولد عمر  
بن المنذر۔  
اس وقت سندھ کا حاکم عمر بن منذر کی اولاد سے ہے۔

زبیر بن بکار نے اپنی کتاب جمہرۃ انساب قریش ۲۵۷ء میں لکھی، جب وہ مکہ کا قاضی تھا خطیب بغدادی نے ابو عبد اللہ احمد بن سلیمان طوسی کا قول نقل کیا ہے کہ زبیر بن بکار نے ہمیں کتاب النسب پڑھا کر فرغت پانے کے بعد تیسرے دن انتقال کیا، زبیر کا انتقال ۲۵۷ء میں ہوا، اس کا مطلب یہ ہے کہ اس وقت عمر بن عبدالعزیز کے بجائے اس کی

۱۔ جمہرۃ انساب قریش ج ۱ ص ۵۲۰ بحوالہ تاریخ بغداد ج ۸ ص ۴۷، طبع مصر۔



اولاد میں کوئی شخص سندھ کا حاکم تھا، بعض قرائن سے معلوم ہوتا ہے اس کا انتقال ۲۵ھ کے قریب ہوا، اس کی دوسری طرف ہمال کے قریب حکمران رہا،

اس کے بیٹے عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز کا جو واقعہ بزرگ بن شہر پار نے بیان کیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ۲۵ھ میں سندھ کا حاکم تھا۔

اس کے دوسرے بیٹے موسیٰ بن عمر بن عبدالعزیز کے بارے میں قاضی رشید بن زبیر کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ۲۵ھ میں موجود تھا، اس نے اسی سال خلیفہ معتمد کو مدیہ بھیجا تھا، ہو سکتا ہے کہ یہ اس کی حکومت کا پہلا سال رہا ہو اور اس نے اسی مناسبت سے خلیفہ کو مدیہ روانہ کیا ہو،

عمر بن عبدالعزیز کا پوتا عمر بن عبداللہ مسعودی کے بیان کے مطابق ۳۰۳ھ میں کامیاب حکومت کرتا تھا۔

عمر بن عبداللہ کے جن دو شاہزادوں محمد بن عمر اور علی بن عمر کو مسعودی نے منصورہ میں دیکھا تھا معلوم نہیں کہ وہ کب حکمران ہوئے اور حکمران ہوئے بھی یا نہیں؟  
- یحییٰ بن محمد جس کا تذکرہ ابو دلف نے کیا ہے اس کے زمانے کی تعیین صرف اسی سے ہو سکتی ہے کہ خود ابو دلف ۳۲ھ میں موجود تھا اسی کے لگ بھگ اس نے دیکھا ہوگا۔

۳۱۶ھ یا ۳۱۷ھ میں سلطان محمود غزنوی | سندھ اور ملتان کی دوسری خود مختار حکومتوں کے ہاتھوں دولت ہزاریہ کا خاتمہ کی طرح منصورہ کی ہزاری حکومت بھی سلطان

محمود غزنوی کے ہاتھوں ختم ہوئی، امام ابن حزم متوفی ۵۴۲ھ نے جمہور الانساب میں لکھا ہے:-

وتداول اولادہ ملکھا، الی ان انقطع - عمر بن عبدالعزیز ہزاری کی اولاد سندھ پر

۱ مرہم فی زماننا هذا، أيام محمود حکمران رہی یہاں تک کہ ہمارے زمانہ میں

بن سبکتگین صاحب مادون النہر بعد سلطان محمود غزنوی ان کی حکومت سے

من خراسان۔ جمہور الانساب العربیہ ختم ہو گئی۔



اور بعینہ یہی عبارت علامہ ابن خلدون نے بھی نقل کی ہے۔

علامہ ابن اثیر اور علامہ ابن خلدون دونوں نے محمود غزنوی کے ہاتھوں اس حکومت کے خاتمہ کی داستان لکھی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے آخر سلطنت یا شروع سلطنت میں اس حکومت کا خاتمہ ہوا۔ ابن اثیر نے لکھا ہے کہ نصف ذی قعدہ ۵۸۳ھ میں سلطان محمود نے سونامہ پر چڑھائی کی، اور اس کی فتح کے بعد ہی منصورہ پر حملہ کیا۔

وقصد المنصورۃ، وکان سونات فتح کہ کے محمود غزنوی نے منصورہ کا قصد کیا، صاحبہا قدرت عن الاسلام فلما بات یہ ہوئی کہ منصورہ کا حاکم اسلام سے مرتد ہو گیا بلغه محیٰ یمین الدولۃ فارقه اقامتی تھاجب اسے سلطان محمود کی آمد کی خبر ملی تو وہ منصورہ بغیاض اشیۃ فقصد یمین الدولۃ محمود کراشیہ کی جھاڑیوں میں چھپ گیا، محمود نے من موضعین فأحاط به وبعین مفعہ دھڑ سے اسے اور اس کے ساتھیوں کو گھیرے میں فقتلوا اکثرھم وغرق منھم بیاہ ان میں اکثر قتل کیے گئے اور بہت سے غرق کثیر، ولم یبق منھم الا انقلیل۔ ہو گئے، اور بہت کم بچ سکے۔

ابن خلدون نے بھی لکھا ہے کہ منصورہ کا حاکم اسلام سے مرتد ہو گیا تھا تو سلطان محمود نے منصورہ پر چڑھائی کا قصد کیا، اور اسے اس کی خبر لگی تو جھاڑیوں میں گھس گیا، مگر ان جھاڑیوں کو سلطان کی فوجوں نے گھیر لیا اور اس کے ساتھیوں کو قتل کرنا شروع کیا یہاں تک کہ سب کو فنا کے گھاٹ اتار دیا۔ پھر سلطان یہاں سے بھاٹیہ گیا وہاں کے لوگوں نے اس کی اطاعت قبول کی، اور صفر ۵۸۳ھ میں غزنہ واپس آ گیا۔

صاحب منصورہ کے ارتداد کی حقیقت سلطان منصورہ کے اسلام سے مرتد ہونے کی تصریح بڑی حیرت انگیز اور قابلِ نقد و نظر ہے، جیسا کہ

معلوم ہوگا بلوک منصورہ انتہائی دیندار اہل سنت و الجماعت میں سے تھے، اور امام و ائمہ

تاریخ الکامل ج ۹ ص ۱۱۹۔ تہذیب ابن خلدون۔



کے طریقہ پر شدت سے عامل تھے، منصورہ میں بڑے بڑے ظاہری علماء فقہاء اور قضاۃ تھے، دولت ہتاریہ کا سرکاری مذہب ظاہری تھا، اور وہ اول سے آخر تک عباسی خلفائے متعلق رہے، آس پاس کے ہندو راجوں مہاراجوں سے ان کے تعلقات خوشگوار تھے، اور کے راجہ نے ان سے اسلام فہمی کی خواہش کی تو انھوں نے ایک عالم و فاضل کے ذریعہ تبلیغ اسلام کا کام انجام دیا، ان ہی کے زمانہ میں سندھ کا ایک راجہ مسلمان ہوا، اور کعبہ کے لیے گراں قدر زندانہ عقبت پیش کیا اسی طرح ہتاری حکمرانوں نے خالص دینی اور اسلامی کام کیے جو ان کے دور حکومت کے لیے قابلِ فخر کارنامے ہیں، ان حقائق کے ہوتے ہوئے سلطان محمود کے ہندوستان پر بار بار فتح یاب ہونے کے زمانے میں منصورہ کے بادشاہ کا اسلام ہی سے برگشتہ ہو جانا بالکل قرین قیاس نہیں ہے، اور نہ کوئی اس کی دلیل ہے۔ اور اگر اسلام سے مرتد ہو جانے کا مطلب اسماعیلی شیعہ اور باطنی بن جانا ہے تو یہ بھی قرین قیاس نہیں ہے، ملتان اور اس کے اطراف میں اسماعیلی شیعوں نے شورش برپا کر کے بنو مہدی کی حکومت پر قبضہ کیا تھا جن کو سلطان محمود نے ۳۹۶ھ میں ملتان سے نیست و نابود کیا جس سے ان کا زور ٹوٹ گیا۔ اس کے بیس سال بعد منصورہ کے حاکم کا شیعہ یا باطنی ہونا بالکل غیر یقینی ہے، خاص طور سے ایسی حالت میں جبکہ ملتان اور منصورہ کے درمیان کافی دوری ہے اور منصورہ میں باطنیوں کا نام تک نہیں ملتا ہے۔

اصل بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ سلطان محمود غزنوی کی فتوحات کی بلغار نے ہندوستان کو اس طرح اپنے حلقہ میں لے لیا تھا کہ پنجاب، کشمیر، سندھ اور گجرات تک اس کی حکومت میں آگئے تھے، سندھ اور ملتان کی خود مختار عرب حکومتیں بھی اس کی حکومت کا حصہ بن چکی تھیں، صرف منصورہ کی ایک حکومت اب تک الگ تھی، لہذا اسے بھی دولت غزنویہ میں کرنے کے لیے جواز کی شکل ڈھونڈ لی گئی، اور منصورہ کی خالص سنی اور متصحب دینی حکومت کی پیشانی پر ارتداد کا ٹیکہ لگا کر اس کو بھی فتح کر لیا گیا، غالباً اس لیے کیا گیا کہ منصورہ



میں علویوں کی بہت بڑی آبادی تھی اور ان میں ایسے لوگ بھی تھے جن کے آباء و اجداد بنو عباس کے خلاف خروج و بغاوت میں نمایاں حصہ لے چکے تھے، اور جہاں بھی ان علویوں کا زور چلنا وہ اپنے اس کام سے نہیں ہٹتے تھے، جیسا کہ ان ہی لوگوں نے ملتان کی سُنی حکومت کا تختہ الٹ دیا تھا، ہو سکتا ہے کہ محمود غزنوی کو منصورہ کے ان علویوں اور ان کے طرفداروں سے خطرہ محسوس ہوتا رہا ہو، اور اس نے منصورہ کو اپنی حکومت میں شامل کرنے کے لیے ارتداد کی خبر عام کی کرائی ہو، ملک گیری کی سیاست میں یہ سب باتیں من ہوتی ہیں، بنو ہبیار کی حکومت اگرچہ منصورہ سے ختم ہو گئی، مگر ظاہر کہ اس حکمران خاندان کے افراد دیگر عرب قبائل کی طرح سندھ و غیرہ میں آباد رہے ہوں گے، اور ان کی نسلیں پھیلی ہوں گی۔

فی الحال ہمیں ہبیار خاندان کے کسی قابل ذکر شخص کا حال نہیں مل سکا، البتہ حضرت شیخ الاسلام بہار الدین زکریا بن محمد ملتانی متوفی ۶۶۶ھ رحمۃ اللہ علیہ اسی ہبیار خاندان کے چشم و چراغ ہیں، جنہوں نے منصورہ کے بنو ہبیار کے تقریباً تین سو سال بعد ملتان میں رشد و ہدایت اور علم و فضل کی بساط بچھائی اس ہبیار خاندان نے اپنے دلق و سجادہ کے ذریعہ ہبیار حکمرانوں کے تخت و تاج سے زیادہ دوام و ثبات پایا اور ملتان کا نام اس خاندان کے علم و فضل کی وجہ سے مدتوں روشن رہا۔

## نظام حکومت و ری انتظامات

منصورہ میں ہبیار حکومت | علامہ سید سلیمان ندوی نے عرب و ہند کے تعلقات کے قیام کا پس منظر | میں لکھا ہے کہ محمد بن قاسم نے پہلی صدی ہجری کے

آخر میں سندھ اور ملتان کو فتح کیا، اس کے بعد سے تقریباً سو برس تک یہ ملک پہلے دمشق پھر بغداد کا جزو رہا۔ تیسری صدی ہجری کے بیچ میں معتصم باللہ کے بعد مرکز کی کمزوری کے سبب یہاں کے عرب گورنروں نے خود مختاری سی حاصل کر لی، اس کے



بعد کہیں ہندو راجاؤں نے کسی کسی حصہ پر قبضہ کر لیا، اور کہیں مسلمانوں نے اپنی ریاستیں کھڑی کر لیں، سلطان محمود غزنوی کے حملہ تک ان میں سے بعض بعض مسلمان ریاستیں سندھ میں قائم تھیں، ان میں سے دو نسبتاً ذرا بڑی تھیں، ایک سندھ کے سرے پر منصورہ میں، اور دوسری سندھ کے خاتمہ پر ملتان میں، چوتھی صدی ہجری کے آخر تک جو عرب سیاح یہاں آتے گئے ہیں، وہ ان دونوں اسلامی ریاستوں کا حال بیان کرتے آئے ہیں۔

آگے چل کر لکھا ہے کہ عربوں نے سندھ کا علاقہ فتح کرنے کے بعد وہاں اپنی نوآبادیاں قائم کیں، قریش، کلب، تمیم، اسد، اور یمن و حجاز کے بہت سے قبیلے یہاں کے مختلف شہروں میں آباد ہو گئے، اور تیسری صدی ہجری کے بیچ تک ان کی حکومت ملتان سے لے کر سمندر تک کسی نہ کسی طرح قائم رہی، لیکن آخر کار یمنی اور حجازی عربوں کی خانہ جنگی نے ان کو برباد کر دیا، اور بہت سے علاقے ان کے ہاتھوں سے نکل گئے، تاہم ملتان اور منصورہ دو ریاستیں ان کی ایسی تھیں جو سلطان محمود غزنوی کے حملہ تک قائم رہیں۔

منصورہ میں دولت ہتھاریہ کے لیے حالات کی سازگاری کا سلسلہ اموی خلیفہ ہشام بن عبد الملک کے زمانہ سے شروع ہوتا ہے جبکہ تمیم بن زید غلبی کو جنید بن عبد الرحمن مڑی کی جگہ سندھ کا حاکم مقرر کیا گیا، تمیم کی کمزوری کی وجہ سے سندھ کے نظام مملکت میں ابتری پھیل گئی، اور سندھ و ملتان کے مسلمان اپنے اپنے مرکزوں اور شہروں کو چھوڑ کر نکل گئے، علاقہ کچھ کے علاوہ ہر جگہ ہندو راجاؤں نے سر اٹھایا اور قبضہ کرنا چاہا، ان حالات میں یہاں کسی اچھے حکمران کی ضرورت تھی، چنانچہ ہشام نے تمیم کے مرنے کے بعد حکم بن عوانہ کلبی کو ۱۰۵ھ میں سندھ کی حکومت سپرد کی، حکم نے محمد بن قاسم کے صاحبزادے عمرو بن محمد بن قاسم کی مدد سے سندھ کے حالات پر قابو پانے کی کوشش کی اور اسے اہم امور مملکت میں دخل بنا کر حالات درست کیے، سب سے پہلے ایک مرکزی مقام محفوظ کے نام سے آباد کر کے اس کو

۱۔ عرب و ہند کے تعلقات ص ۳۰۳ اور ص ۳۰۴۔



فوجی سرگرمی کا مرکز بنایا اور اسی چھاؤنی سے اطراف و جوانب میں فوج کشی کی، آگے چل کر حکم نے ایک اور شہر منصورہ کے نام سے آباد کر کے اسے پورے سندھ کا مرکز اور دارالامارت قرار دیا، جو بعد میں اموی اور عباسی عمال و حکام کا مستقر ہوا، حکم نے محفوظ، اور منصورہ دونوں مرکوزوں میں طاقت جمع کر کے سندھ میں فتوحات حاصل کیں، اور جو علاقے نکل گئے تھے ان کو واپس لیا، اس کے دور حکومت میں عوام بھی بہت خوش اور مطمئن ہو گئے تھے، مگر حکم کے قتل ہوتے ہی پھر سندھ میں اموی حکومت کمزور پڑ گئی اور حکم سے پہلے جو ابتری پھیلی ہوئی تھی واپس آ گئی۔

آخر عباسی خلیفہ متوکل کے قتل ہونے کے بعد ۲۲۷ھ میں ہتھاریوں نے منصورہ پر قبضہ کر کے پورے سندھ میں اپنی حکومت قائم کر لی۔ اور اس کے پہلے ہی حکمران عمر بن عبد العزیز ہتھاری نے اپنے استقلال کا اعلان کر کے یہاں امن و امان قائم کیا اور نہایت کامیاب حکومت کی۔

سندھ کی ابتری میں بڑا ہاتھ خود عربوں کی باہمی قبائلی جنگ کا تھا، جو یمنیوں اور حجازیوں میں نزاریہ اور قحطانیہ کے نام سے دو سکر اسلامی ممالک کی طرح سندھ میں بھی برپا تھی، ان خانگی فتنوں نے عجمیوں کو موقع دیا کہ وہ کسی ایک جماعت کا ساتھ دے کر فتنہ کی آگ بھڑکائیں، اور شعوبیت کی تحریک کو کامیاب کریں، نیز علویوں اور خوارج کی ریشہ دوانیوں اور خفیہ سازشوں نے سندھ کو اپنا مرکز بنا رکھا تھا اور کرمان و مکران سے لے کر سندھ اور ملتان تک یہ لوگ اقتدار کی خفیہ اور علانیہ جنگ کرتے تھے، ان ہی خارجی اور داخلی فتنوں اور شورشوں میں منصورہ اور ملتان کی حکومتیں قائم ہوئیں اور اپنے چراغ کو اس آندھی میں ایک مدت تک روشن رکھا، یہی نہیں بلکہ امن و انتظام کا بہترین مظاہرہ بھی کیا۔

دولت ہمارے یہ کی استقلال، اور خود مختار انتہیت | ملتان و پنجاب اور منصورہ



سندھ کی دونوں حکومتیں عرب مورخوں اور سیاحوں کے نزدیک مستقل حکومت کی حیثیت رکھتی تھیں، اور وہ ان کو اسی حیثیت سے یاد کرتے تھے، مسعودی نے لکھا ہے:

وصاحب مملكة بلد المولتان رجل من قریش من وسامة بن لوی بن غالب و كذلك صاحب مملكة المنصورة رجل من قریش من ولد هبار بن الأسود، والملك في هولا، وملك صاحب المولتان متوارثان من صدرا لاسلام،

ملکت ملتان کا حاکم سامہ بن لوی بن غالب کی اولاد سے ایک قریشی شخص ہے، اسی طرح ملکت منصورہ کا حاکم ہبار بن اسود کی اولاد سے ایک قریشی شخص ہے، اور ملک منصورہ اور ملک ملتان کی حکومت صدر اسلام خاندانی ہے۔

ملوک منصورہ ایک خاص امتیازی نسبت و لقب سے مشہور تھے اور اپنے بانی حکومت عمر بن عبدالعزیز قریشی ہباری کی طرف منسوب ہو کر بنو عمر بن عبدالعزیز کہے جاتے تھے مسعودی نے لکھا ہے:

ويعرفون ببني عمر بن عبد العزيز منصوره کے حکمران بنو عمر بن عبدالعزیز کی کنیت سے وليس هو عمر بن عبد العزيز مروان مشہور ہیں، یہ خلیفہ اموی عمر بن عبدالعزیز بن مروان الأمویؓ۔

نہیں ہے۔

زبیر بن بکار، اور ابن حزم نے ان کو والی سندھ اور صاحب سندھ لکھا ہے، اصطخری اور یاقوت حموی نے ملک ورمقدنی نے سلطان لکھا ہے، مسعودی نے ملک منصورہ اور صاحب منصورہ کے خطاب سے ان کو یاد کیا ہے۔

خلافۃ عباسیہ کا خطبہ | ہباری حکمرانوں نے اپنی خود مختاری اور ہر قسم کی داخلی آزادی کے باوجود اپنے کو مرکز خلافت بغداد سے وابستہ رکھا کر عباسی



خلفاء کا خطبہ پڑھا اور ان کی ماتحتی کو اپنے لیے بہتر سمجھا، جیسا کہ اس زمانہ میں عراق و جزیرہ کے علاوہ تقریباً پورے عالم اسلام میں الگ الگ حکومتیں قائم تھیں اور دول مشترکہ کے طور پر بغداد سے وابستہ تھیں، مرکز کی کمزوری اس کو اپنے لیے غنیمت تصور کر کے اپنی نیابت اور خوشنودی کا ہمدانہ دے دیا کرتی تھی، بنو عمر بن عبدالعزیز خالص سنی مذہب کے پیرو تھے اور عالمین بالحدیث میں اصحاب ظواہر کے مسلک پر تھے، اس لیے انھوں نے سندھ میں خلافت عباسیہ کے مخالف علویوں، خوارج اور شیعوں کے مقابلہ میں اپنے کو خلافت سے وابستہ رکھا، اس دور کے مورخوں اور سیاحوں نے منصورہ کے حکمرانوں کے بارے میں تصریح کی ہے کہ وہ عباسی خلفاء کے نام کا خطبہ پڑھتے ہیں، اصطخری نے منصورہ کے ذکر میں لکھا ہے۔

وملکہ من قریش یفتال  
راندہ من ولد ہبار بن الأسود  
تغلب علیہا ہودأجدادہ إلا أن  
الخطبة للخطبة  
یہاں کا بادشاہ قبیلہ قریش سے ہے، کہا جاتا  
ہے کہ وہ ہبار بن اسود کی اولاد سے ہے جو خود  
اور اس کے آباء و اجداد یہاں قابض ہیں البتہ  
خطبہ خلیفہ کے نام کا جاری ہے۔

مقدسی بشاری نے لکھا ہے:

وأما المنصورة فعليہا سلطان  
من قریش یخطیبون للعباسی  
منصورہ کا بادشاہ قبیلہ قریش سے ہے، یہاں کے  
بادشاہ خلیفہ عباسی کا خطبہ پڑھتے ہیں۔

ابن حوقل نے لکھا ہے کہ

غیر أن الخطبة لبني العباس  
البتہ خطبہ بنو عباس کا پڑھا جاتا ہے۔

نیز دوسرے مورخوں اور سیاحوں نے اس کی تصریح کی ہے، اسی تعلق کی بنا پر بنو عمر بن عبدالعزیز کے دور حکومت میں بھی سندھ کا پورا علاقہ خلافت عباسیہ کے محروسہ و مقبوضہ میں شمار ہوتا تھا۔



اور ہباری حکمران اس کے نائب کی حیثیت رکھتے تھے، چنانچہ ۲۳۵ھ میں ہباری حکومت سے پہلے خلیفہ متوکل نے اپنے بیٹے محمد المنتصر باللہ کے لیے ولی عہدی کی بیعت لی اور اسے خلافت عباسیہ کے جو ممالک اور علاقے سپرد کیے گئے، ان میں سندھ، مکران، قندابل، اور فرخ بیتھب دلتان، سب شامل تھے۔ مگر جب شوال ۲۶۱ھ میں خلیفہ معتد نے اپنے صاحبزادے جعفر کو ولی عہد بنا کر جو سند دی اس میں صرف سندھ کا نام ملتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس مدت میں مکران اور قندابل وغیرہ مرکز سے کٹ کر خود مختار ہو گئے تھے اور ان پر ایسے افراد حکمران تھے جو عباسی خلفاء کی نیابت نہیں تسلیم کرتے تھے، البتہ سندھ میں ۲۳۵ھ کے حدود میں ہباری حکومت قائم ہونے کے باوجود عباسی خلفاء کے نام کا خطبہ جاری تھا، اس لیے وہ خلافت عباسیہ کا ایک حصہ اب بھی شمار کیا جاتا تھا۔

ہباری حکمران شروع سے آخر تک عباسی خلفاء، عبداللہ دیلمی کے نام کا خطبہ کے نام کا خطبہ پڑھ کر مرکز خلافت بغداد سے وابستہ رہے، البتہ درمیان میں ایک موقع پر چند دنوں کے لیے دیلم کے بنی بویہ کے دوسرے حکمران عبداللہ بن رکن الدولہ بن بویہ دیلمی متوفی ۳۲۵ھ کے نام کا خطبہ بھی پڑھا گیا تھا، مقدسی بشاری نے لکھا ہے:

وَأَمَّا الْمَنْصُورَةُ فَهِيَ اسْلُطَانُ مَنصُورَةَ بَادِشَاهُ قَرَشِيٍّ هِيَ، يَهْ عَبَّاسِي خَلِيفَةً  
مِنْ قَرَشِيٍّ، يَخْطُبُونَ لِلْعَبَّاسِيِّ، خُطْبَةً يَظْهَرُ فِيهَا، وَأَوَّلُ زَمَانِهِ فِي عَصْرِ الدَّوْلَةِ  
وَقَدْ كَانُوا يَخْطُبُونَ عَلَى عَصْرِ الدَّوْلَةِ كَاخْطِبِيَّةٍ يَظْهَرُ فِيهَا، فِي زَمَانِهِمْ فِي انْ كَلِ  
وَبَأَيْتَ رَسُوْدَهُمْ قَدْ وَافَى إِلَى بَابِهِ قَامِدًا كَوَصْفِ الدَّوْلَةِ كَلِ يَظْهَرُ فِيهَا  
وَنَحْنُ بِشِيرَازٍ يَهْ دِيكَا هِي،

مقدسی کی احسن التقاسیم کے حواشی کی بعض جگہوں سے معلوم ہوتا ہے کہ عبداللہ

لے کال ابن اثیر، ص ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰ احسن التقاسیم ص ۴۱۵۔



کے نام کا خطبہ صرف سندھ کے ساحلی شہروں میں پڑھا گیا تھا، اور عمر بن عبدالعزیز ہجری کا ایک بیٹا اس لیے شیراز میں عضدالدولہ کے بیٹے کے پاس گیا تھا کہ کسی غلام نے منصورہ کی ہتھالی حکومت کے خلاف خروج کیا تھا، اور اس کے مقابلہ میں مدد رکارتھی، پہلے گزر چکا ہے کہ دوسرے ہتھالی حکمران عبداللہ بن عمر کے زمانہ میں بنو کندہ کے ایک غلام الوصمہ نے منصورہ پر قبضہ کرنا چاہا تھا جسے عبداللہ بن عمر نے شکست دے دی تھی، ہو سکتا ہے کہ اس زمانہ (حدود ۷۵۰ء) میں عضدالدولہ کے نام سے خطبہ پڑھا گیا ہو، نیز ۷۵۰ء میں خلیفہ طائع باللہ نے ولیموں کے دباؤ سے خود حکم جاری کیا تھا کہ تمام ماتحت دارالسلطنتوں میں منبروں پر عضدالدولہ کے نام کا خطبہ پڑھا جائے، ہو سکتا ہے کہ اسی زمانے میں منصورہ میں بھی اس کے نام کا خطبہ پڑھا گیا ہو جو درحقیقت خلیفہ عباسی کی اطاعت میں تھا، اس سے پہلے ۷۵۰ء میں کوفہ میں عزالدولہ کے بجائے عضدالدولہ کا خطبہ پڑھا گیا تھا، الغرض مقدسی کے زمانہ (۷۵۰ء) سے پہلے کبھی عضدالدولہ کا خطبہ پڑھا گیا تھا مگر جب مقدسی سندھ پہنچا ہے تو اس وقت کے سلاطین منصورہ عباسی خطبہ پڑھتے تھے۔

بعض روایات سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ایک ہتھالی حکمران نے اپنے نام اپنے نام کا خطبہ | کا بھی خطبہ پڑھا پڑھایا تھا چنانچہ سیاح ابودلف یمنی بغدادی نے اپنے سفرنامے میں منصورہ کے حالات میں لکھا ہے:

والخليفة الأموي مقیم بھاء یخطب خلیفہ اموی یہاں مقیم ہے، جو اپنے نام کا لنفسہ خطبہ پڑھتا ہے۔

یہ منصورہ کا ہتھالی حکمران جسے ابودلف نے غلطی سے خلیفہ اموی بتایا ہے اسی کی تصریح کے مطابق یحییٰ بن محمد صاحب منصورہ ہے، ابودلف کا زمانہ ۷۵۰ء سے ۷۵۳ء تک ہے، اگر اس کی معامات صحیح ہیں تو یحییٰ بن محمد ہتھالی نے اپنے نام کا بھی خطبہ جاری کیا تھا۔

۱۔ تاریخ الخلفاء سیوطی: ذکر الطائفة باللہ: بحکم البلدان ج ۵ ص ۴۱۹



قاضی رشید بن زبیر کے بیان کے مطابق موسیٰ بن عمرو بن عبد العزیز ہتباری صاحب منصوبہ نے ۲۱۷ھ میں خلیفہ معتد کی خدمت میں جوگراں قدم ہدایا و تحائف بھیجے تھے ان کی تفصیل دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ہتباری حکمرانوں کے تعلقات عباسی خلفاء سے نہایت خوشگوار اور پر خلوص تھے اور وہ ان کے نام کا خطبہ پڑھنے کے ساتھ ساتھ ان کے گن بھی گاتے تھے۔

جن عباسی خلفاء کے نام کا ۲۴۷ھ سے ۲۱۶ھ یا ۲۱۷ھ تک تقریباً ۷۰ کی مدت خطبہ ہتباری حکومت میں پڑھا گیا حکومت میں منصورہ کے حکمرانوں نے خلافت عباسیہ

کے جن خلفاء کا خطبہ پڑھا ان کی تعداد پندرہ ہے، ان میں آخری خلیفہ ابوالعباس قادر باللہ احمد متوفی ۲۲۲ھ نے اکتالیس سال تین ماہ خلافت کی، اور دوسروں کی مدت خلافت نہایت مختصر رہی، ان کے نام یہ ہیں :

(۱) منصور باللہ،	ابو جعفر محمد بن متوکل	وفات ربیع الآخر ۲۴۸ھ
(۲) ساجین باللہ،	ابوالعباس احمد بن متوکل	خلع ۲۵۲ھ
(۳) معتز باللہ،	ابو عبد اللہ محمد بن متوکل	وفات شعبان ۲۵۵ھ
(۴) مہندی باللہ	ابو محمد اسحاق	وفات ۲۵۶ھ
(۵) معتد علی اللہ	ابوالعباس احمد بن متوکل	وفات ۲۶۹ھ
(۶) معتض باللہ	ابوالعباس احمد	وفات ربیع الآخر ۲۸۹ھ
(۷) مکتفی باللہ	ابو محمد محمد	وفات ذی قعدہ ۲۹۵ھ
(۸) مقتدر باللہ	ابوالفضل جعفر	قتل ۳۲۰ھ
(۹) قاہر باللہ	ابو منصور محمد	خلع ۳۲۲ھ
(۱۰) راضی باللہ	ابوالعباس محمد	وفات ربیع الآخر ۳۲۹ھ
(۱۱) متقی باللہ	ابو اسحاق ابراہیم	خلع محرم ۳۳۳ھ
(۱۲) متکفی باللہ	ابوالقاسم عبد اللہ	خلع ۳۳۴ھ



- (۱۳) مطیع اللہ، ابوالقاسم فضل خلع ۳۶۴ھ  
 (۱۴) طائت اللہ، ابوبکر عبدالکریم خلع ۳۸۱ھ  
 (۱۵) قادر باللہ، ابوالعباس احمد وفات ۴۲۲ھ

ملوک منصورہ کے بیرونی تعلقات | ملوک منصورہ عباسی خلفاء کا خطبہ پڑھ کر ان سے وابستہ تھے، مگر اپنے تمام خارجی اور داخلی امور و

معاملات میں سیاہ و سفید کے مالک و مختار تھے، غیر ممالک سے ان کے تعلقات تھے، جس سے ان کی شہرت و عظمت اور شان و شوکت کا پتہ چلتا ہے، اس سلسلہ میں بغداد کے آل بن ابی الشوارب سے گونا گوں اور دیرینہ تعلقات خاص طور سے قابل ذکر ہیں، جن کی گہرائی ہدایا و تحائف اور صلوات سے گذر کر سی قرابت اور رشتہ داری تک پہنچی ہوئی تھی، مسعودی کا بیان ہے۔

وبین ملوک المنصورۃ، منصورہ کے بادشاہوں اور قاضی ابن ابی و آل (ابن) ابی الشوارب لقا صبی الشوارب کے خاندان میں قرابت، رشتہ قرابت و صلۃ و نسب، اولین دین ہے۔

قاضی ابن ابی الشوارب بغداد کے قاضی القضاۃ تھے عباسی دور خلافت میں ان کا خاندان پشترپشت سے علم اور دین کا گہرانا تھا، قضاۃ آل ابن ابی الشوارب خلفاء کے بعد سب سے زیادہ اثر و رسوخ اور اقتدار کے مالک تھے، اس خاندان میں عہد قضاہ اس کے جدا مجد حضرت حنابل بن اسید رضی اللہ عنہ کے زمانہ سے چلا آتا تھا، جن کو فتح مکہ کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ کا قاضی و حاکم مقرر فرمایا تھا، سندھ کے بیماری حکمرانوں کے اس خاندان سے چند در چند.... بنی تعلقات سے پتہ چلتا ہے کہ خود یہ بھی کس قدر معزز و محترم شمار کیے جاتے تھے، اور ان کی علمی و دینی زندگی کس قدر اونچی تھی۔



فارس میں آل بویہ کی حکومت اپنے وقت میں عالم اسلام کی سب سے بڑی اور بااقتدار طاقت تھی، جو مرکز بغداد پر قابض و ذیل ہو کر امور خلافت کے سیاہ و سفید کی مالک بن گئی تھی اس سلطنت کے دوسرے حکمران عضد الدولہ سے بھی ہتھیاریوں کے تعلقات تھے، اور جیسا کہ مقدسی نے بیان کیا ہے منصورہ کا ایک سفیر و نمائندہ عضد الدولہ کے بیٹے کے پاس شیراز گیا تھا۔

ہتھیاریوں کی شہرت دوسرے ممالک میں دور دور تک تھی جس کی وجہ سے بعض اوقات دوسرے ممالک کے امراء..... اور حکام منصورہ آنے رہتے تھے سلسلہ میں حمزہ نامی ایک عرب حاکم و سردار وہاں پر موجود تھا جسے مسعودی نے بھی دیکھا تھا، اس کا بیان ہے،  
 ورأیت یہاں رجلاً سیداً من العرب میں نے منصورہ میں ایک عرب سردار اور  
 و ملکاً من ملوکہم و هو المعروف بادشاہ کو دیکھا جو حمزہ کے نام سے مشہور  
 بجزہ تھا۔

منصورہ میں علویوں کی آبادیاں | آل ہباز حجازی تھے اور ان کے جد اعلیٰ عمر بن عبد العزیز نے یمانوں کے مقابلہ میں حجازیوں کا ساتھ دے کر فتح پائی تھی، اس لیے ان کی حکومت میں حجازیوں کو سندھ میں بڑی عافیت کی زندگی نصیب ہوئی، اور وہ زیادہ سے زیادہ یہاں آکر آباد ہو گئے، خاص طور سے علویوں کو خوب پناہ ملی، کیونکہ عام طور سے علوی جب اسی خلافت کے خلاف خروج و بغاوت میں سرگرمی دکھانے کی وجہ سے ہر طرف اپنے لیے خطرات محسوس کرتے تھے، ان میں بے گناہ بھی شک و شبہ کی نظر سے دیکھے جاتے تھے، ہبازی حکمران ان بے گناہ علویوں سے محبت کرتے تھے اور ان کو بغیر کسی شک و شبہ کے اپنے یہاں رہنے کی اجازت دیتے تھے، چنانچہ خود مرکز منصورہ میں ان علویوں کی بہت بڑی تعداد آباد تھی جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مختلف اولاد سے تعلق رکھتے تھے،



مسعودی نے لکھا ہے

وبہا خلق من ولد علی بن ابی طالب منصور بن حضرت علیؑ ابن کے بھائی کے  
رضی اللہ عنہ، ثمر بن ولد عمر عمر بن علیؑ اور محمد بن علیؑ کی اولاد سے ایک جماعت  
بن علیؑ، ولد محمد بن علیؑ موجود ہے،

حسن انتظام اور داخلی اور خارجی فتنوں سے امن  
ہبتاری حکومت سے پہلے پورا علاقہ سندھ  
اقتدار پسندوں کا اکھاڑہ بنا ہوا تھا،

جگہ جگہ شورشیں ابھرتی تھیں، عربوں کی باہمی آویزش خون خرابہ برپا کرتی تھی، شیعوں اور  
علویوں کی خفیہ ریشہ دوانیاں ہر طرف بے اطمینانی پیدا کیے ہوئے تھیں، مگر ہبتاری حکومت  
نے آتے ہی نقشہ بدل دیا، جو مسلمان پہلے دور کی ابتری میں اپنا مرکز چھوڑ کر یہاں سے نکل  
گئے تھے وہ اپنے اپنے گھروں میں واپس آ گئے اور حدود منصورہ میں واقع سندھ کی جو ہندو  
ریاستیں سرکشی کر رہی تھیں وہ بھی مرکز منصورہ سے وابستہ ہو کر مطیع ہو گئیں، اور جیسی  
عظیم الشان ہندو حکومت منصورہ کی اطاعت میں آ گئی، ہبتاری حکمران چونکہ بڑے مذہبی  
اور دیندار تھے اور انہوں نے اپنے نظام مملکت کی بنیاد اسلامی حکومت و سیاست پر رکھی  
تھی، اس لیے ہر طرف عدل و انصاف، امن و امان، اور خوش حالی کا دور دورہ ہو گیا سندھ کے  
عوام پہلے کی تمام الجھنوں کو بھول کر مطیع زندگی بسر کرنے لگے، اور بلا کسی امتیاز کے تمام  
رعایا ان کی اطاعت شعاری دل و جان سے کرنے لگی، ابن حوقل اپنے مشاہدات کی روشنی  
میں دولت ہبتاریہ کے حکمرانوں کے حسن انتظام اور عدل و انصاف کا نقشہ ان الفاظ میں  
کھینچتا ہے:

وناسوہم سیاست اوجبت ہبتاری حکمرانوں نے ملکی انتظام میں وہ قابلیت  
رغبۃ الرعبۃ قیہم و ایشارہم دکھائی جس نے رعایا کے دلوں کو ان کی طرف کھینچ



علی من سواہم غیران الخطبة لنبی یا اور وہ دوسرے حکمرانوں کے مقابل میں ہباروں  
العباسیہ کو چاہنے لگے، البتہ خطبہ عباسی خلفاء کا جاری ہے۔

ابن حوقل کے یہ چند الفاظ منصورہ کی ہباری حکومت کے حسن انتظام اور کامیابی کو  
واضح کر رہے ہیں، یہی وجہ ہے کہ ۳۴۷ھ سے ۳۶۷ھ تک کی ۲۰ سالہ مدت حکومت میں کسی  
چھوٹی بڑی شورش کا پتہ نہیں چلتا۔

البتہ ایک معمولی سی شورش ہباری حکومت کے خلاف اس  
ایک شورش اور اس کا خاتمہ کے ابتدائی دور میں اٹھی تھی، جسے اس وقت کے بادشاہ نے  
فوراً کچل دیا تھا، اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ ہباری حکومت سے پہلے سندھ کے عباسی حاکم  
داؤد بن یزید بن حاتم کے ہمراہ عراق سے بنو کندہ کا ایک غلام ابوصمہ نامی سندھ آیا تھا جس نے  
اپنے اقتدار و غلبہ کی کوشش کی۔ بلاذری نے لکھا ہے۔

وکان مع ابوصمۃ المتغلب الیوم داؤد نے ساتھ ابوصمہ تھا جو ان دنوں سندھ  
وہو مولی الکندۃ، پر قابض ہے، یہ بنو کندہ کا غلام تھا۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تیسری صدی کے نصف بعد فتوح البلدان کا سن تصنیف  
۲۵۵ھ ہے، ابوصمہ مولی کندہ نے سندھ کے کسی علاقہ پر غلبہ و اقتدار حاصل کر لیا تھا، اسی  
ابوصمہ نے آگے چل کر غالباً ۲۷۹ھ میں منصورہ پر بھی قبضہ کرنا چاہا تھا، اس وقت عمر بن عبدالعزیز  
کے بیٹے عبداللہ کی حکومت تھی، اس نے ابوصمہ کو منصورہ سے مار بھگایا، اس واقعہ کے بعد وہ  
آبائی وطن بانیہ کو چھوڑ کر منصورہ میں مستقل رہنے لگا، اس واقعہ سے پہلے منصورہ کے بادشاہ بانیہ  
میں رہا کرتے تھے جو صرف ایک فرسخ کی دوری پر تھا، اس ایک واقعہ کے بعد پھر پورے دور حکومت  
میں کسی قسم کا کوئی فتنہ و فساد نہیں ہوا۔ اور نہ کسی علاقہ میں بے اطمینانی اور الجھن پیدا ہوئی،  
مگر جب سلطان محمود غزنوی کی فاتحانہ یلغار کا رخ منصورہ کی طرف ہوا، تو ہباری حکومت کو



وقت کے میدان میں سپر انماز ہونا ہی پڑا،

کرمان و مکران سے سندھ اور ملتان تک اس دور میں داخلی فتنوں کا زور تھا، علویوں کی سربراہی  
ہر طرف عام تھی، ان کے دعاۃ و مبلغین کے بہت سے مرکزی مقامات تھے، ملتان کی سنی حکومت  
پر اسماعیلی شیعوں نے قبضہ کر کے وہاں سے باطنی اسماعیلی دعوت عام کی، اور افریقہ کے فاطمی حکمرانوں  
کا خطبہ جاری کیا، ان کے مقابلہ میں خوارج کی سرگرمیاں بھی کچھ کم نہ تھیں، طوران، قزوین،  
قندھار اور مکران کے علاقے گویا خوارج کے وطن تھے، بلکہ قزوین میں مستقل خارجی حکومت تھی  
قرامطہ کشت و خون میں سرگرمی دکھا رہے تھے، اور سب سے بڑھ کر خود یہاں پر آباد عرب قبائل  
کی باہمی آویزش اور قبائلی عصبیت کی آگ بھڑک رہی تھی، ان حالات میں منصورہ کے ہباری  
حکمرانوں نے جس حکمت عملی اور حسن تدبیر سے امن و امان بحال رکھا، یہ ان کا امتیازی کارنامہ  
ہے، حالانکہ یہ لوگ اہل سنت والجماعت کے ظاہر پر مسلک سے تعلق رکھتے تھے جو حنابلہ کی طرح بہت  
ہی متعصب اور سخت ہوتے تھے، ان کے ایک جانب طوران اور قزوین کے تشدد پسند خوارج  
تھے، اور دوسری جانب ملتان میں بنو سامہ کے بعد باطنی شیعہ تھے، جو افریقہ کی فاطمی حکومت  
کے گویا خاندان سے تھے، خود منصورہ میں علویوں کی بہت بڑی آبادی تھی، لیکن پورے ہباری  
دور حکومت میں ان مذکورہ فتنوں میں سے کسی کا پتہ نہیں چلتا، اس کی اس امتیازی حیثیت  
میں کوئی معاصر حکومت ہمسری کا دعویٰ نہیں کر سکتی، اور کوئی مورخ ہباریوں کی وسیع المشرقی،  
حسن سیاست، امن پروری، تدبیر مملکت اور اندیشی، اور حسن کارکردگی کی داد دیتے بغیر نہیں  
رہ سکتا۔

ایک خطرہ سے آگاہی اور ترکوں کا قتل | سندھ کے لوگ ہباریہ ملکی سیاست اور حکومت  
کے انتظام میں بڑی پیدار مغزی اور حکمت عملی سے

کام لیتے تھے، آل بویہ سے ان کے تعلقات دوستانہ تھے، اس لیے ان کے باغیوں اور دشمنوں  
کو اپنے ملک میں پناہ نہیں دیتے تھے، اور دہلی حکومت کے شورش پسندوں کو اپنے لیے بھی



خطرناک سمجھتے تھے، وزیر ابو شجاع محمد بن حسن، ظہیر الدین رود راوری متوفی ۷۸۸ھ نے ذیل تجارتی  
 میں لکھا ہے کہ ۷۸۳ھ میں صمصام الدولہ دہلی نے حکم دیا کہ فارس کے علاقہ میں پہاڑ گزین ترکوں  
 کو قتل کر دیا جائے، چنانچہ شیراز میں ان کا قتل عام ہوا جس کی وجہ سے انھوں نے پورے علاقہ  
 فارس میں شورش برپا کر رکھی تھی، صمصام الدولہ نے ان کی سرکوبی کی، یہاں تک کہ وہ کرمان کی  
 طرف بھاگ گئے جب وہاں بھی ان کو امن نہیں مل سکا تو سندھ کے حاکم سے اجازت لے کر یہاں  
 آئے، اور حاکم سندھ نے ان کو تباہ کر دیا۔

فد فعتھم الضرورة الى قصد ان ترکوں کو بلاد سندھ کی طرف آنا پڑا، انھوں نے حاکم  
 بلاد السند، واستاذ فوا ملکھا فی سندھ سے داخلہ کی اجازت چاہی تو اس نے  
 دخول بلدا، واطمہر لہم القبول بظاہر اسے منظور کر لیا، اور ان کے استقبال کے لیے  
 وخرج لاستقبالهم ورتب یوں نکالا کہ اپنی پیدل فوج کے مفرو میں ترتیب دی  
 اصحابہ صفین، ورجالة اور کہا کہ جب ترک حدود سلطنت میں داخل  
 ودا ققھم علی الایقاع بہم ہو جائیں تو وہ ان پر ٹوٹ پڑیں، چنانچہ اس کے  
 اذا دخلوا بینہم، ففعلوا ذلك آدمیوں نے ایسا ہی کیا، اور چند ترکوں کے علاوہ  
 ولم یفلت منهم الا نفر حصوا کوئی نہ بچ سکا جو مقتولوں کے درمیان رہ گئے تھے  
 بین القتلی، وھربوا تحت اللیل اور وہ بھی رات کو رات بھاگ نکلے۔

بظاہر یہ لوگ سندھ میں آکر فتنہ و فساد برپا کرتے، اور آل بویہ جیسی پر شکوہ حکومت کو  
 پریشان کرنے والے سندھ کی حکومت کو بھی پریشان کرتے، اس لیے حاکم سندھ نے ان  
 کو بڑی حکمت عملی سے ختم کر دیا۔

جنگی طاقت اور جنگی ہمتی | بہاری حکمرانوں نے امن و امان کی برقرار رکھی اور مفسدانہ طاقتوں  
 کو دبائے کے لیے اپنا فوجی نظام نہایت مستحکم بنا رکھا تھا، ان کی فوجی



طاقت کا اندازہ مسعودی کے اس بیان سے ہوتا ہے:

و ملک المنصورۃ فیلۃ حربیۃ، وہی منصورہ کے بادشاہ کے یہاں جنگی ہاتھی ہیں۔  
ثانف فیلًا رسم کل فیل ا یکون حولہ جن کی تعداد اسی ہے، قاعدہ ہے کہ ہر ہاتھی  
علی ما ذکرنا خمساً مائة راجل، کے ساتھ پانچ سو کی پیدل فوج ہوتی ہے اور  
وانہ یحارب الوفامن الخیل علی ایک ہاتھی ہزار شہ سواروں سے لڑتا  
ما ذکرنا

ان جنگی ہاتھیوں میں منفرفلس اور حیدرہ دو ہاتھی سمجھے جاتے تھے اور جنگی مہارت و خدمت میں سندھ اور ہندوستان کے تمام بادشاہوں اور راجوں میں خاص شہرت رکھتے تھے، کیونکہ وہ مہادی حملہ آوری اور فوجوں کو شکست دینے میں اپنا جواب آپ تھے، جب یہ جنگی ہاتھی نکلتے تھے تو منفرفلس آگے آگے چلتا تھا، حیدرہ اس کے پیچھے ہوتا اور اس کے بعد دوسرے تمام ہاتھی ہوتے تھے،

سندھ کے راجوں مہاراجوں کے یہاں کے ان جنگی ہاتھیوں کے میدان جنگ میں اترنے کی صورت یہ ہوتی تھی کہ جو ہاتھی زیادہ بہادر ہوتا اس کی سونڈھ میں گٹار باندھا جاتا تھا اور اس کی پوری سونڈھ کو زرمہوں سے چھپایا جاتا تھا، نیز اس کے پورے جسم پر لوہے کی زرد ہیرا در میخیں ہوتی تھیں، اس کے گرد اگر پانچ سو کی پیدل فوج آگے پیچھے سے اس کی دیکھ بھال کرتی تھی، اس وقت وہ ہاتھی پانچ چھ ہزار شہ سواروں سے نبرد آزما ہو کر ان کے لیے تنہا کافی ہوتا تھا، کبھی ان میں گھس جانا، کبھی نکل آنا اور بالکل اسی طرح حملہ آور ہوتا تھا جیسے کوئی سپاہی سوار پر حملہ کرتا ہے تمام لڑائیوں میں ہاتھی کی جنگ کا یہی طریقہ تھا۔

اندازہ لگانا چاہیے کہ جس حکومت کے پاس صرف جنگی ہاتھی اسی ہوں اور ہر ہاتھی پر پانچ سو کی پیدل فوج ہو یعنی صرف جنگی ہاتھیوں کے سلسلے میں چالیس ہزار فوج ہو، اس



کے پاس کتنے زیادہ فوجی سپاہی اور لشکر رہے ہوں گے؟

**آلات جنگ و اسلحہ** | اُس زمانہ میں سندھ اور دوسرے ملکوں میں تلوار اور نیزے عام آلات جنگ تھے۔ ان کے علاوہ ہباری حکمرانوں کے یہاں کون

کون سے آلات حرب تھے جن سے وہ لڑائیوں میں کام لیتے تھے؟ ان کے بارے میں براہ راست ہمیں معلومات نہیں ہیں، البتہ یہ ظاہر ہے کہ جو اسلحہ جنگ ان سے پہلے سندھ کے عباسی امراء حکام استعمال کرتے تھے ان ہی کو وہ بھی استعمال کرتے رہے ہوں گے اس کے لئے ہمیں سندھ میں عباسی عمال کے اسلحہ خانہ کا جائزہ لینا چاہیے، قاضی رشید بن زبیر نے منصورہ کے عباسی حکمران عمران بن موسیٰ برمکی مقتول ذوالحجہ ۲۲۷ھ کے سردار کی اسلحہ خانہ میں ان آلات کے ملنے کی خبر دی ہے (۱) سات سو قدیم ہندی نیزے جن پر رنڈن پھیرا ہوا تھا (۲) ساہری زہریں (۳) اور پنجے قسم کے طرحونی جنگی لباس، (۴) تبت کے بکتر اور سینہ بند (۵) لوسہ کے سینہ بند (۶) بازو بند (۷) ساق بند (۸) خود، (۹) گھوڑوں کے لیے لوسہ کے جل اور زہریں، اور اسی قسم کے بہت سے دوسرے سامان جنگ جن کا کوئی شمار نہیں تھا۔

اس فہرست سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں سندھ کے عرب حکمران ان آلات جنگ سے کام لیتے تھے، اور اسی قسم کے سامان جنگ سندھ کے ہباری دور میں بھی رائج رہے ہوں گے، قرب و جوار کی معاصر حکومتوں کے ہتھیاریوں کے پورے دور حکومت میں قرب و جوار کی ساتھ صلح و مصالحت | کسی مسلم یا غیر مسلم حکومت سے اقدامی یا دفاعی جنگ کا پتہ نہیں چلتا، اداان کا پورا دھڑ صلح کل کا آئینہ دار معلوم ہوتا ہے، البتہ منصورہ کے دوسرے حکمران کے زمانہ میں ابوصمہ نے منصورہ پر جب یلغار کی تو اس نے طاقت کے ذریعہ اسے شکست دی، ان کی معاصر حکمران طاقت ملتان کے بنو مبنہ کی تھی مگر وہ بھی عباسی خلفاء



کے نام کا خطبہ پڑھتے تھے اور منصورہ کے ہباریوں کے ہم سیاست تھے، نیردونوں جنگ کے حکمران سنی المذہب تھے اس لیے ان میں کوئی اختلاف نہیں تھا اور نہ کبھی مقابلہ کی صورت پیدا ہوئی، منصورہ کی عملداری میں ایک قدیم غیر مسلم حکومت الوب کے مہاراجوں کی تھی، جس طرح قنوج کے راجے ملتان کے بنو مینہ سے نبرد آزما کر کے تھے اور کے راجے بھی منصورہ کے بنو عمر بن عبد العزیز سے جنگ کر سکتے تھے، مگر ہباریوں کی سیاست اور تدبیر مملکت نے اور کو اپنی اطاعت و امان میں لے لیا تھا، اس طرح اس کی طرف سے بھی بے فکری تھی، البتہ سندھ کی ساحلی قوم مہید سے ان کی ہمیشہ جنگ جاری رہا کرتی تھی۔

**مہید قوم سے جھڑپیں اور لڑائیاں** | سندھ سے لیکر ہندوستان کے ساحلی علاقوں تک مہید نامی ایک قوم آباد تھی، یہ لوگ سمندری رہزن اور ڈاکو تھے، بحری ڈاکہ مارنا ان کا پیشہ تھا، اصطخری نے لکھا ہے کہ بلاد ہند کی حدود میں بدھ اور مہید قوم کے لوگ آباد ہیں، مہید ملتان سے لیکر دریائے سندھ کے سمندری دہانے تک تمام سواحل پر پھیلے ہوئے ہیں، اور دریائے سندھ اور قامہل کے درمیان جو میدانی علاقے ہیں ان میں ان کی چراگاہیں اور آبادیاں ہیں یہ قوم ان میں بہت بڑی تعداد میں پائی جاتی ہے۔

مہید قوم صرف سندھ اور ہندوستان ہی کے ساحلی سمندر میں عربوں کے تجارتی جہازوں کو نہیں لوٹتی تھی بلکہ بحر عرب میں سقوطرہ تک یہ لیسے مسلمانوں کے جہازوں کو لوٹتے تھے، مسعودی نے لکھا ہے کہ اس وقت (۳۳۲ھ) مسلمان بحری تاجروں کو لوٹنے کے لئے سقوطرہ تک ہندوستان کے ڈاکوؤں کی کشتیاں آتی ہیں اور وہ ان ہی کشتیوں کے ذریعہ مسلمانوں کے ان جہازوں پر ڈاکہ ڈالتے ہیں جو چین اور ہندوستان جاتے ہیں جس طرح



یورپ کے بحری ڈاکو بحر روم میں ساحل شام کے قریب اپنی کشتیوں کے ذریعہ مسلمانوں پر  
اڈاکہ ڈالتے ہیں۔

اس شریر و سرکش قوم سے منصورہ کے سلاطین ہتباریہ کی ہمیشہ جنگ رہا کرتی  
تھی، اور خشکی و تری میں اس سے مقابلہ جاری رہتا تھا۔ مسعودی نے منصورہ اور اس کے  
حکمرانوں کے حال میں لکھا ہے:

وفیمہا حروب کثیرۃ من جنس منصورہ کے حدود میں میدے سے بکثرت لڑائیاں  
یقال لہم المید، وہم دوع من جاری رہتی ہیں، یہ سندھ و غنیرہ کی ایک  
السند و غنیرہم من الاجناس، قوم ہے، اور یہ لوگ یہاں کے حدود میں آباد  
وہم ثغر السند، ہیں۔

ہتباریوں نے خشکی اور تری کے ان ڈاکوؤں اور لمیڑوں کو زیر کرنے کے لیے ہمیشہ  
جنگ کی اور پورے ساحلی مقبوضہ میں ان کا زور ختم کر کے امن و امان کی فضا قائم کی جس  
کی وجہ سے اندرون ملک امن و عافیت کی بحالی کے ساتھ ساتھ غیر ملکی بری اور بحری تجارت  
کو بڑا فروغ ہوا، اور تجارتی قافلے اور جہاز بے خوف و خطر زیادہ سے زیادہ سامان تجارت  
لے کر ہندوستان آنے چلنے لگے۔

دولت ہتباریہ کا سرکاری مذہب ہتباریوں کا پورا دور حکومت دینی اور مذہبی  
داؤدی ظاہری تھا اعتبار سے بہت شاندار تھا، وہ خود پکے سنی

اور خلافت عباسیہ کے طرفدار و مطیع تھے، خلافت عباسیہ کے قاضی القضاۃ ابن ابی  
الشوارب کے خاندان سے ان کے دیرینہ تعلقات تھے، یہ بجائے خود ہتباریوں کے  
مذہبی ہونے کی دلیل ہے، ان کے فقہی مسلک کے بارے میں کوئی تصریح نہیں ملتی ہے  
مگر قوی قرائن سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ امام داؤد ظاہری متوفی ۲۴۵ھ کے مسلک پر رہ کر



عالم بالحدیث تھے۔

چوتھی صدی ہجری میں مشرقی عالم اسلام میں ظاہری مسلک کو بہت زیادہ فروغ ہوا، اور اس نے جنسلی مسلک کی جگہ لے لی، چنانچہ مقدسی نے اس زمانہ کے اہل سنت کے چار فقہی مذاہب میں حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور داؤدیہ کو بتایا ہے اور حنبلیہ کا نام نہیں لیا ہے۔

سندھ کے مذہبی حال میں لکھا ہے کہ ان میں سے اکثر اصحاب حدیث ہیں، اور میں نے قاضی ابو محمد منصوری سے ملاقات کی ہے جو داؤدی المذہب ہیں اور اپنے مذہب کے امام ہیں، ان کا حلقہ درس جاری ہے، اور انہوں نے کئی اچھی اچھی کتابیں تصنیف کی ہیں، ملتان والے شیعہ ہیں، اور یہاں کے بڑے بڑے شہر حنفی فقہار سے خالی نہیں ہیں، یہاں پر مالکیہ اور معتزلہ نہیں ہیں، اور نہ ہی حنابلہ کے مسلک پر عمل ہوتا ہے، یہاں کے مسلمان نہایت اچھے مسلک پر ہیں، ان کا مذہبی حال بہت ہی قابل تعریف ہے، صلاح و پرہیزگاری ہے، اللہ تعالیٰ نے ان کو مذہبی غلو، عصبیت، اور فتنہ و فساد سے بچا کر امن و راحت میں رکھا ہے۔

ظاہریہ کا مسلک صرف سندھ اور منصورہ ہی میں رائج نہیں تھا بلکہ اقلیم فارس میں بھی اس کو فروغ ہوا؛ بنی بکر کے دور میں فارس میں امام داؤد ظاہری کے مسلک کے علماء، فضلاء، محکمہ قضا اور سرکاری عہدوں پر قابض تھے، عضد الدولہ داؤدی مسلک کا معتقد تھا، مقدسی نے لکھا ہے کہ اقلیم فارس میں داؤدی فرقہ کی درسگاہیں، دینی علمی مجلسیں ہیں اور ان کا غلبہ ہے داؤدی مسلک والے قضا، اور دوسرے اعمال پر قابض ہیں اور خود عضد الدولہ داؤدی مذہب کا معتقد ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اقلیم فارس اور اقلیم سندھ ایک ہی وقت میں ظاہری مذہب کے مرکزی مقامات تھے جہاں ظواہر کو خوب فروغ ہوا اور

۱۔ ابن القایم ص ۳۰ ۲۔ ص ۴۸ ۳۔ ص ۴۲۹



ان کے علوم و فنون کی اشاعت ہوئی، بلکہ سندھ کے دوسرے پڑوسی ملک عمان میں بھی اہلسنت والجماعت داؤدی مذہب کے تھے اور ان کی مذہبی مجلسیں وہ سگا ہیں بھی وہاں تھیں۔

سندھ میں بھی عہدہ قضا پر داؤدی علماء قابض تھے، مقدسی نے اپنے زمانہ میں امام ابو محمد داؤدی کو منصورہ کا قاضی بتایا ہے، جو اس وقت داؤدی مذہب کے امام تھے اور اس میں ان کی متعدد عمدہ تصانیف تھیں، اسی طرح قاضی ابوالعباس احمد بن محمد نیمی منصورہ بھی، کئی کتابوں کے مصنف اور منصورہ کے قاضی تھے۔

دیے پورے اقلیم سندھ میں اہل سنت والجماعت حنفی تھے اور ان کا غلبہ تھا، یا قوت نے لکھا ہے کہ سندھ والوں کے مذاہب میں غالب امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے۔

ہباریوں کی دینداری اور امور مملکت میں اسلامی عہدہ قضا اور حدود و قصاص کا اجراء | قوانین کے نفاذ کا اندازہ اس سے بھی ہوتا ہے کہ ان کے یہاں باقاعدہ عہدہ قضا قائم تھا، جہاں خالص دینی قوانین کی رو سے فیصلہ ہوتا تھا، حدود و تعزیرات جاری ہوتی تھیں، اور پوری مملکت میں اسلامی احکام نافذ تھے، ابودلف نے اپنے زمانہ کے حاکم منصورہ کے بارے میں لکھا ہے۔  
و یقیم الحدود، یہ حاکم حدود شرعیہ کو جاری کرتا ہے،

ہباریوں کی دینداری کا اثر | سندھ کی عام رعایا غیر مسلم اور بت پرست تھی، ان کی غیر مسلم رعایا اور خواص پر مگر ہباریوں کی دینداری اور حسن سیاست کی وجہ سے سب خوش تھے، ان کو اسلام کے بارے میں جو غلط فہمیاں تھیں وہ ہموگئیں بلکہ اسلام سے ایک گونہ محبت پیدا ہو گئی، اور بعض راجوں نے اسلام سمجھنے کی براہ راست کوشش کی، چنانچہ آلور کے راجہ مہروق بن رائق نے شاہ سلطان منصورہ عبداللہ بن عمر ہباری کو لکھ کر ایک عالم و فاضل کے ذریعہ قرآن اور اسلام کو سمجھا اور درپردہ اسلام لایا، اسی طرح

۱۔ حسن التقایم ص ۹۶، ۲۔ معجم البلدان ج ۵ ص ۱۵۱ ذکر سندھ ص ۷ ج ۵ ص ۴۱۹۔



۱۲۵۹ء میں سندھ کا ایک راجہ مسلمان ہوا جس نے کعبہ کو نہایت گراں قدر تہذیبی عقیدت پیش کیا،

**شاہی لباس** | ہتھاری حکمران باوجود یکہ سُنی مسلمان تھے اور اسلامی احکام و قوانین پر شدت سے عمل کرتے کراتے تھے، لیکن رواداری کا یہ حال تھا کہ وہ ظاہری شکل و صورت اور شاہی لباس میں ہندوستان کے راجوں مہاراجوں کے مشابہ تھے اور ان باتوں میں کوئی فرق نہیں تھا، اصطخری نے لکھا ہے:

و زیّ محمدیّ اهل العراق منصورہ والوں کا طرز زندگی اور لباس وغیرہ اہل عراق  
بالا ان زیّ ملوکھد یقارب کے مانند ہے، البتہ ان کے بادشاہوں کی ہیبت ہندوستان  
زیّ ملوک الہند، من الشعور کے راجوں سے قریب ہے، یعنی ان کے بھی بال لمبے  
والقرا طق ہے۔  
ہوتے ہیں اور وہ بھی کُرتے پہنتے ہیں۔

ہندوستان کے راجے مہاراجے سر پر لمبے لمبے بال رکھتے تھے اور کُرتے پہنتے تھے،  
ہتھاری حکمران بھی اسی طرح بال رکھتے تھے اور کُرتے پہنتے تھے۔

**وزارت** | کسی باقاعدہ اور بڑی حکومت کے لیے عہدہ وزارت کا ہونا ضروری ہے،  
چنانچہ سندھ ہتھاری حکمرانوں کے یہاں وزارت کا مستقل شعبہ تھا اور قابل  
اعتماد وزراء اس عہدہ پر ہوا کرتے تھے، مسعودی نے ۳۰۳ھ میں منصورہ میں ایک وزیر راج  
سے ملاقات کی تھی پڑ

**سکے، اوزان اور محصول** | ہتھاریوں کے عہد کے خاص سکے سندھ میں قماریات کے نام  
سے مشہور تھے، یہ عام درہم سے زیادہ قیمت کے ہوا کرتے  
تھے، یعنی ایک قاہری درہم میں پانچ عام درہم ہوتے تھے، ان کے علاوہ طاہری نام کا ایک سکہ  
راج تھا، یہ ایک درہم، عام دو درہم کے برابر ہوتا تھا، اس میں تصویر بھی ہوتی تھی، ان دونوں



سکون یعنی قاہری اور طاہری کے علاوہ دینار کا بھی عام رواج تھا  
ہباری حکومت کے پیمانوں اور اوزان کا ذکر نظر سے نہیں گذرا مگر مقدسی نے طوران  
کے مکی سیر کا ذکر کر کے لکھا ہے کہ یہی سیر ملتان، سندھ (منصورہ) اور ہندوستان  
میں رائج تھا۔

وَمِنْهُمْ بِطُورَانِ مَكِّي وَكَذَلِكَ طُورَانِ كَاسِيرِ كِي هِيَ، اِذَا سِيَ طَرَحَ لُحَانُ،  
بِالْمِلَّتَانِ وَالسُّدَا وَالْهِنْدَا سِنْدُ، اِذَا هِنْدُوسْتَانِ مِیْنِ كِی كَاسِيرِ  
کا رواج ہے۔

وہ لکھتا ہے کہ طوران میں کچی نامی ایک پیمانہ رائج ہے جس میں مکی سیر چالیس سیر  
گیہوں آتا ہے، ایک کچی گیہوں کی قیمت بسا اوقات چار سے آٹھ درہم تک ہوتی ہے  
اور ملتان میں مٹل نامی ایک پیمانہ رائج ہے جس میں بارہ سیر گیہوں آتا ہے،  
غالباً یہی پیمانے منصورہ کی حکومت میں بھی رائج تھے۔

اسی طرح ہباری حکومت میں درآمد و برآمد پر کیا شرح محصول تھی؟ اس کا پتہ  
نہیں چلتا، البتہ قرب و جوار کی معاصر حکومتوں کی شرح محصول سے اس کا اندازہ لگایا  
جاسکتا ہے، مقدسی نے لکھا ہے کہ طوران میں جب کوئی مال آتا جاتا ہے تو دونوں مرتبہ  
فی بارچہ درہم کے حساب سے محصول لیا جاتا ہے، اور غلاموں پر فی راس بارہ درہم ہے،  
اگر ہندوستان سے کوئی مال آتا ہے تو فی بارچہ درہم محصول ہوتا ہے، مگر سندھ سے  
آنے والے مال پر قیمت کے حساب سے محصول لگتا ہے، ایک عدد صاف کیے ہوئے  
چمڑے پر ایک درہم وصول کیا جاتا ہے۔

غالباً اسی قسم کی شرح محصول ہباریوں کے یہاں سندھ میں رائج رہی ہوگی، مگر  
اس کی تصریح نہیں ملتی۔



## حدودِ سلطنت اور مشہور مقامات

قدیم عرب جغرافیہ نویسوں کے بیان کے مطابق اقلیمِ سندھ کے مشرق میں بحر فارس، مغرب میں کرمان اور سجستان کا صحرا، شمال میں بلادِ ہندوستان اور جنوب میں مکران اور بلوچستان کا درمیانی صحرا واقع تھا، مقدسی ہزاری نے اقلیمِ سندھ کو پانچ علاقوں میں تقسیم کر کے سندھ خاص کے یہ بڑے بڑے شہر بتائے ہیں، منصورہ دارالسلطنت، دیبل، زندرینج، کدار، مال، تمنلی، نیرون، قالری، اتری، بلری، مسواہی، بہرج، بانیہ، منجاری، سدوسان، الرور (اور سندھ سوپارہ متصل بمبئی، کیناں، چیمور بمبئی) صطخری نے بھی اقلیمِ سندھ میں ان ہی شہروں کو شمار کیا ہے، البتہ اس نے نیرون کے بجائے نیرون لکھا ہے اور سوپارہ و چیمور کو بلادِ سندھ میں شمار نہیں کیا ہے۔

سندھ کے اطراف میں آلِ ہتیار کی کئی عاصر خود مختار حکومتیں موجود تھیں، ملتان میں بنو منبہ، قصدار میں آلِ منیرہ، اور مکران میں آلِ معدان حکمران تھے، مگر قلبِ سندھ پر آلِ ہتیار نے قبضہ کر کے ان تمام حکومتوں میں بڑی اہمیت حاصل کر لی تھی،

ہتباری حکومت کی وسعت | ہتباری حکومت کی وسعت کا اندازہ مسعودی کے اس بیان سے ہوتا ہے کہ اس میں تین لاکھ دیہات اور بستیاں

تھیں،

وجميع ما للمنيصورۃ من الضياع حكومت منصورہ سے جن بستیوں اور دیہاتوں کا  
والقرى مهايضاۃ إليها ثلاث تعلق ہے ان کی تعداد تین لاکھ ہے، جن میں کھیتی  
مائة ألف قرية، ذات زروع باڑی، درخت باغات اور بے جلد دیہات اور  
وأشجار و عمارت متصلة آبادیاں ہیں۔

لے حسن التقایم ص ۴۶۶ - ۴۶۷۔ کہ سالک الما ملک ص ۱۴۱۔ مروج الذهب ج ۱ ص ۱۶۸۔



یہ خوشکی اور آبادی کی وسعت تھی، بحری علاقوں کی وسعت کا حال یہ تھا کہ وہ جبل سے لیکر سو پارہ اور جمپور تک کا پورا ساحل ہتاری حکمرانوں کے زیر نگیں تھا، اس طرح وہ سندھ کے تمام خشک وتر کے حاکم تھے، ابو دلف نے یحییٰ بن محمد صاحب منصورہ کے بارے میں لکھا ہے:

ویملاک السند کلہ برہ و بجر کا پورے سندھ پر تہ خشک وتر کے قابض تھا۔

**مقبوضہ علاقوں کی حیثیت** | دولت ہمارے یہ منصورہ سندھ کے پورے خشک وتر علاقوں میں قائم تھی، اور کم از کم تین لاکھ دیہات اس میں پائے جاتے تھے، یہ بستیاں عام طور سے متصل تھیں اور ان کے درمیان زیادہ فاصلے نہیں تھے مگر بعض مقبوضہ مقامات منصورہ سے کافی دور اور دوسرے علاقوں میں تھے، جس طرح ہمارے زمانے میں بڑے زمیندار اور رئیس کی زمینیں اور جاگیریں مختلف علاقوں میں ہوتی تھیں اور اس کی بستی سے اس کے علاقے کافی دور ہوا کرتے تھے، چنانچہ منصورہ کا مقبوضہ شہر فہرج حدود سندھ سے باہر ہونے کے باوجود اس کے تابع تھا، اسی طرح جمپور اور سو پارہ ہندوستان میں داخل ہونے کے باوجود منصورہ سے متعلق تھے،

نیز دولت ہمارے یہ بعض مقبوضہ شہروں میں مقامی حکمران ہوا کرتے تھے، جو وہاں کے مستقل حاکم ہوتے مگر خراج ادا کر کے اور بعض دوسرے شرائط منظور کر کے مرکز منصورہ سے تعلق رکھتے تھے، جس طرح انگریزوں کے دور حکومت میں ہندوستان میں ریاستیں تھیں اسی طرح دولت ہمارے یہ ماتحت علاقے تھے، چنانچہ سندھ کا شہر اتوار اسی اعتبار سے حکومت منصورہ میں شامل تھا کہ یہاں کے راجے اس کے ماتحت تھے اور ہتاری حکمرانوں کی باجگداری اور امان میں حکومت کرتے تھے، ان ہی میں مہروق بن لائق تھا جس نے اپنے ایک معاصر ہتاری حکمران سے اسلام کے بارے میں معلومات چاہی تھی۔

**دولت ہمارے یہ کا دار السلطنت منصورہ** سندھ میں بہنو نامی ایک قدیم شہر تھا، جسے عرب



سیاح اور جغرافیہ نویس اپنی اصطلاح میں برہنہ آباد لکھتے ہیں، آخر میں یہ شہر بالکل ویران ہو گیا تھا، اور یہاں جھاڑیاں تھیں، اسی ویرانہ اور جنگل سے مد فرخ دور منصورہ شہر آباد کیا گیا جو بعد میں ہتھاری حکمرانوں کا دارالسلطنت بنا، یہ شہر قدیم جغرافیہ نویسوں کی مساحت کے اعتبار سے اقلیم سوم میں واقع تھا، اور مغربی سمت سے اس کا طول البلد تین سو ۹۲ درجہ، اور جنوبی سمت سے عرض البلد بائیس درجہ تھا، دریائے سندھ سے نکلی ہوئی ایک خلیج اس شہر کو تین طرف سے اس طرح گھیرے ہوئی تھی کہ جزیرہ ٹا بن گیا تھا، اگرچہ اطراف و جوانب کی آب و ہوا معتدل تھی مگر خود شہر منصورہ بہت گرم تھا، پینے کے لئے پانی دریائے سندھ کی اسی خلیج سے حاصل کیا جاتا تھا، یہاں پر پشو بہت زیادہ تھے، اطراف میں کھجور اور گنے کی پیداوار بہت زیادہ تھی میوہ جات نہیں تھے، البتہ لیموں اور آم کثرت سے ہوتے تھے، یہاں سے ملتان بارہ مرحلہ پر، اور طور ان پندرہ مرحلہ پر واقع تھا۔

منصورہ کب آباد ہوا؟ کس نے آباد کیا؟ اور اس کی وجہ تسمیہ کیا ہے؟ ان کے بارے میں اختلاف ہے، بلاذری کی روایت جو زیادہ صحیح معلوم ہوتی ہے یہ ہے کہ عراق کے گورنر خالد بن عبداللہ قسری نے حکم بن عوانہ کلبی کو ۱۰۵ھ میں سندھ کی حکومت دے کر روانہ کیا۔ یہاں آنے پر محمد بن قاسم ثقفی کے صاحبزادے عمرو بن قاسم حکم کے ساتھ ہو کر اس کے معتمد بن گئے، حکم نے حکومت کے بڑے بڑے معاملات ان کے سپرد کر دیئے، اور غزوات میں ان کو افسر بنایا، یہ خلیفہ اموی ہشام کا زمانہ تھا، حکم نے پہلے سندھ میں محفوظہ نامی شہر آباد کر کے اس کو اپنا مستقر بنایا، اور وہیں سے عمرو بن محمد بن قاسم کی قیادت میں جنگی سرگرمی شروع کی اور فتح و کامرانی کے بعد دریائے سندھ کے بحیرہ کے پیچھے ایک اور شہر آباد کر کے اس کا نام منصورہ رکھا، بعد میں محفوظہ کے بجائے ہی منصورہ اموی حکام پھر عباسی حکام کا مستقر و مرکز بن گیا اور مرکز خلافت بغداد کے گورنر بھی بن گئے۔



اور جب ہجری حکمرانوں نے سندھ میں خلافت کے زیر سایہ اپنے استقلال کا اعلان کیا تو اسی شہر منصورہ کو انھوں نے بھی اپنا پایہ تخت قرار دیا۔

ایک روایت یہ ہے کہ خلیفہ عباسی ابو جعفر منصور کے زمانہ میں سندھ کے عامل عمرو بن حفص بن زرارہ نے یہ شہر آباد کر کے خلیفہ منصور کے نام پر اس کا نام منصورہ رکھا، مگر یہ روایت صحیح نہیں معلوم ہوتی، مسعودی کا بیان ہے کہ سندھ کے اموی عامل منصور بن جہور کے نام پر اس کا نام منصورہ رکھا گیا، مگر منصور بن جہور کی آمد سے پہلے منصورہ آباد ہو چکا تھا، چنانچہ اس نے منصورہ ہی میں رہ کر عباسی خلافت کے خلاف سرکشی کی تو ۱۳۲ھ میں ابو العباس سفاح نے اس کی سرکوبی کے لیے موسیٰ بن کعب ثنیی کو سندھ کا مستقل حاکم و عامل بنایا گیا۔ اس نے سب سے پہلے منصورہ کی مرمت کرائی اور یہاں کی مسجد کو وسیع کیا۔

مقدسی بشاری ہجری سلطنت کے زوال سے تقریباً چالیس سال پہلے منصورہ آیا تھا، اس نے اس شہر کی عظمت و وسعت کو یوں بیان کیا ہے کہ منصورہ سندھ کا دار السلطنت اور اس اقلیم کا سب سے بڑا شہر ہے، اس کی وسعت دمشق کے برابر ہے، مکانات لکڑی اور مٹی کے ہیں، جامع مسجد بازاروں کے وسط میں واقع ہے جو پتھر اور اینٹ سے بنی ہوئی ہے، اس کے ستون ساگوں کے ہیں، اور لمبائی چوڑائی میں عمان کی جامع مسجد کے برابر ہے۔ شہر منصورہ کے چاروں طرف چار دروازے ہیں۔

(۱) باب البحر (۲) باب طوران (۳) باب سندان اور (۴) باب لنتان، یہاں کے باشندوں میں بڑی شرافت و مروت اور اسلامی معاملات و امور میں بڑی تازگی و شگفتگی ہے، علم اور اہل علم کی کثرت ہے، لوگ فہیم و ذکی ہیں، صدقات و خیرات کی کثرت ہے، یہاں کی تجارت میں نفع ہے، ساتھ ہی یہاں حسن اخلاق بھی پایا جاتا ہے۔



منصورہ اور اس کے اطراف کی زبان عربی تھی، اسی کے ساتھ سندھی زبان بھی رائج تھی، الغرض تقریباً ۱۵۰ سالہ سے ۱۸۴۷ء تک سندھ کا یہ اسلامی شہر مسلم حکمرانوں کا مرکز اور اسلامی تہذیب و ثقافت کا منظر رہا۔ مگر بیماری حکمرانوں کے دن پورے ہونے کے ساتھ اس کی شان و شوکت کے دن بھی پورے ہو گئے، ویسے منصورہ کسی نہ کسی شکل میں ۱۸۴۳ء تک باقی رہا، آئین اکبری میں ہے کہ سندھ کے مشہور شہر جھکڑی کا پرانا نام منصورہ تھا،

**دیبیل** منصورہ کے بعد دولت ہباریہ کا دوسرا بڑا شہر دیبل ساحل سمندر پر واقع تھا یا قوت حموی نے لکھا ہے کہ یہ شہر اقلیم دوم میں ہے، مغربی سمت سے طول البلد بانو نے درجہ اور بین دقیقہ ہے، اور جنوبی سمت سے عرض البلد جو بین درجہ اور تیس دقیقہ ہے، یہ تجارتی بندرگاہ ہے، لاہور اور ملتان کے دریا اس کی طرف بہ کر جاتے ہیں اور بحر عرب میں گرتے ہیں، یہاں بڑے بڑے علماء و محدثین قراء اور عباد و زباد گذرے ہیں رواۃ حدیث کی ایک جماعت دیبل کی طرف منسوب ہو کر دیبل کہلاتی ہے، قلقندی کا بیان ہے کہ یہاں سے متابع دیبل دوسرے ممالک کو لے جاتے ہیں، تقویم البلدان میں ہے کہ یہاں انسی بہت زیادہ پیدا ہوتی ہے، اور یہاں پر بصرہ سے کھجور آتی ہے، بلاذری کا بیان ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں ۱۵۰ھ میں عمان اور بحرین کے حاکم حضرت مغیرہ بن ابوالعاص ثقفی نے اپنے بھائی عثمان بن ابوالعاص ثقفی کو خلیج دیبل پر چڑھائی کے لیے بھیجا جہاں ان کی دشمن سے بڑھ بیڑ ہوئی اور نتیجہ کے طور پر ان کو فتح و ظفر ہوئی۔ اس روایت کو حموی نے بھی بیان کیا ہے۔

حضرت محمد بن قاسم ثقفی نے مکران میں چند دن قیام کر کے قنر پور کو فتح کیا، پھر راکل کو فتح کر کے جبکہ کے دن دیبل پہنچے اور شہر کے گرد گرد خندق کھود کر نیزوں پر جھنڈے لہرائے اور منجیق نصب کی، دیبل میں بہت بڑا بت خانہ تھا جس پر بہت بڑا جھنڈا







وسیل کو بعد میں ٹھٹھہ کہتے تھے جو موجودہ کراچی کے پاس ہے۔

**بوتان** | یا قوت حموی نے لکھا ہے کہ بوتان سرزمین سندھ کا شہر ہے، بلاندی کی ریت کے مطابق زیاد بن ابیہ نے ابوالاشعث منذر بن جابر دعبدی کو ثغر ہند کا حکم

مقرر کیا تو انھوں نے بوتان اور قیقان میں جنگ کی اور مسلمانوں نے فتح و ظفر پا کر غنیمت حاصل کی، اس کے بعد عبید اللہ بن زیاد نے حری بن حری باہلی کو والی بنا کر بھیجا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے ہاتھوں ان بلاد و امصار پر مسلمانوں کو فتح دی، ایک روایت کے مطابق سنان بن سلمہ بن مجلق ہذلیؓ کے ساتھ حری بن حری اسلامی فوج کے امیر بن گوائے تھے، ایک شاعر نے حری بن حری باہلی کی وطنی کی خدمات کا یوں تذکرہ کیا ہے:

لوان طعانی بیوقان ما رجعت منه سرا یا ابن حری با سلاب

اگر میں بوتان کی جنگ میں نینو بازی نہ کرتا تو ابن حری کی فوجیں مال غنیمت لے کر واپس نہ ہوتیں،

تیسری صدی میں بوتان میں مسلمانوں کی آبادی تھی، خلیفہ معتمد کے زمانہ میں عمران بن موسیٰ برمکی نے بوتان ہی میں بیضا نامی شہر آباد کیا تھا، بوتان مرکزی شہر تھا اور یہاں سے کئی علماء و محدثین اٹھے ہیں،

**قیقان** | قیقان گنگان کا معرب ہے، یہ قلات وغیرہ کے علاقہ کا نام تھا اور سندھ میں شامل تھا حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں ۳۸ھ اور ۳۹ھ کے درمیان

آپ کی اجازت سے حارث بن مرہ عبیدیؓ ہندوستان کے علاقہ پر حملہ آور ہو کر فاتح و غاتم ہوئے، مگر ۴۲ھ میں حارث اور ان کے ساتھی قیقان میں شہید کر دیئے گئے، اس کے بعد ۴۴ھ میں مہلب بن ابی صفرہ نے یہاں جنگ کی، حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں عبداللہ بن سوار عبیدی نے قیقان پر حملہ کر کے فتح پائی اور حضرت معاویہ کی خدمت میں حاضر ہو کر قیقانی گھوڑے اور دوسرے ہدایا پیش کئے۔ پھر



واپس آکر یہاں حملہ کیا مگر اب کے بار شہید کر دیئے گئے، اور کفار کا غلبہ ہو گیا۔

یا قوت جموی نے لکھا ہے کہ سیوستان سندھ کا ایک بڑا علاقہ ہے جو

**سیوستان** | ہندوستان کی سرحد پر دریائے سندھ کے کنارے واقع ہے یہ

بہت بڑا شہر بھی ہے اور اس کی آمدنی بہت زیادہ ہے، اس میں بہت سے شہر اور قریات

ہیں، پہلے زمانہ میں یہاں الور کے راجوں کی حکومت تھی، اسے سیوان، سہوان، سیستان

بھی کہتے ہیں، یہ نام سندھ کے ایک حاکم کے نام پر ہے۔

اور سندھ کا قدیم شہر تھا جو اپنے راجاؤں کی راجدھانی تھا، اور یہاں

**دالور** | پورے خاندان کی حکومت تھی، عرب اس کو عام طور سے الور لکھتے ہیں،

یہ شہر دریائے سندھ کے ساحل پر باغات اور چشموں کے درمیان بڑے پُر فضا مقام

پر واقع تھا، الور کی حکومت قدیم زمانہ میں بہت بڑی تھی، مشرق میں کشمیر و قنوج تک، مغرب

میں مکران دیبل اور ساحل سمندر تک، جنوب میں گجرات اور سورت تک اور شمال

میں قندھار، کرمان، جیل سلیمان اور گیگان (قلات) تک اس کی عملداری تھی،

بلاذری کا بیان ہے کہ جب محمد بن قاسم الور (الور) اور بغرور کی تسخیر کے لیے چلے تو

درمیان میں ساوندری کے باشندوں نے نکل کر امان چاہا، آپ نے ان کو امان دے کر

ان کے ذمہ مسلمانوں کی خاطر تواضع اور رہنمائی سپرد کی، ساوندری میں تیسری

صدی ہجری تک مسلمان موجود تھے، یہاں سے محمد بن قاسم بسمل کی طرف بڑھے تو وہاں

کے لوگوں نے بھی ساوندری والوں کی طرح امن و صلح پر معاملہ طے کر لیا، اس کے بعد آپ

الور پہنچے جو سندھ کا ایک پہاڑی شہر ہے، کئی ماہ تک اس کا محاصرہ رہا، آخر میں اس

شرط پر فتح ہوئی کہ نہ اہل الور کو قتل کیا جائے گا، اور نہ ان کے بست خانہ سے تعرض

کیا جائے گا، محمد بن قاسم نے یہ شرط منظور کر کے مقامی باشندوں پر خراج لگایا، اور ایک مسجد تعمیر کی



نیز یہاں ایک خطیب مقرر کیا جس کے خاندان میں یہ عہدہ کئی صدیوں تک جاری رہا۔  
ہباری دور حکومت میں آلہ بیت ہما بڑا بارونق اور مرکزی شہر تھا، ابن حوشل  
لکھتا ہے کہ یہ شہر وسعت میں ملتان کے برابر ہے اس کے گرد و گرد وہری شہر چاہے  
اور دریائے سندھ کے کنارے پر واقع ہے، وزیر مہلبی کے حوالہ سے ابوالفداء نے  
تقویم البلدان میں آلہ کے حکومت منصورہ کی ماتحتی میں ہونے کی تصریح کی ہے اور یہ  
کہ یہاں کے عام باشندے مسلمان تھے:

وأهلها مسلمون في طاعة آلہ کے مسلمان منصورہ کے بادشاہ کی  
صاحب المنصورۃ۔ اطاعت کرتے ہیں۔

اسی کے ایک راجہ نے عبداللہ بن عمر ہباری کے دور میں اسلام نہیں کے لئے  
منصورہ سے ایک عالم دین کو طلب کیا تھا اور کو عربی کتابوں میں الرعد، الرآ، اور  
ازور لکھا گیا ہے، یہ مقام سندھ کے موجودہ شہر سکھر کے پاس تھا۔

**بیرون یا بیرون** | بیرون بھی سندھ کے بڑے شہروں میں سے دیبل اور منصورہ کے  
درمیان واقع تھا، قلعہ شدی نے لکھا ہے کہ بیرون دیبل کی علیحدگی  
میں منصورہ کے قریب واقع ہے، اقلیم دوم میں اس کا طول البلد چوبیس درجہ اور تیس  
دقیقہ ہے اور عرض البلد چوبیس درجہ اور پینتالیس دقیقہ ہے یہ بحر عرب کی ایک خلیج پر ہونے  
کی وجہ سے تجارتی بندرگاہ تھا۔ شہر دیبل سے چار میل پر اور منصورہ سے پندرہ فرسخ پر  
تھا، یہ بھی محمد بن قاسم کے ہاتھوں فتح ہوا، جب آپ بیرون آئے تو یہاں کے  
باشندوں نے اپنے دو نمائندوں کو بھیج کر صلح کی بات چیت کر لی اور ان کو اپنے شہر کے  
اندرون لے گئے اور شرائط صلح کو پورا کرتے ہوئے بڑی تعظیم و تکریم کی۔

ہباری حکمرانوں کے دور میں یہ شہر بھی مسلمانوں کا مرکزی مقام تھا، یہاں نہایت

لہ تقویم البلدان ذکاء سند۔ تہ فتوح البلدان ص ۴۱۵۔



مضبوط قلعہ بھی تھا، اور عام باشندے مسلمان تھے، وزیر مہلبی نے لکھا ہے  
 وأهلها مسلمون بیرون کے باشندے مسلمان ہیں۔

کئی مورخوں اور سیاحوں نے اس کا نام بیرون کے بجائے بیرون بتایا ہے، یہ شہر موجودہ حیدرآباد  
 سندھ کے پاس تھا۔

یہ چھوٹا سا شہر منصورہ کے جنوب میں قامہل کی طرف ایک مرحلہ پر واقع تھا، اسی  
 بانیہ شہر میں آل ہبار کا مورث اعلیٰ عمر بن عبدالعزیز مقیم تھا، اور یہ اس کا آبائی وطن  
 تھا، وہ خود مختار ہو کر منصورہ کو پایہ تخت قرار دینے کے بعد بھی بانیہ کے آبائی مکان میں رہتا  
 تھا۔ مگر اس کے لڑکے عبداللہ بن عمر ہباری نے منصورہ کو اپنا مستقل وطن بھی بنالیا اور اسی  
 زمانہ سے منصورہ ہباریوں کا مستقل وطن ہو گیا۔

یہ شہر دریائے سندھ کے مغرب میں واقع تھا اور منصورہ سے بلاد بدھ جاتے  
 سدوسان ہوئے درمیان میں پڑتا تھا، یہ بھی محمد بن قاسم کے زمانہ میں فتح ہوا ہے،  
 صورت یہ ہوئی محمد بن قاسم نے محمد بن مصعب بن عبدالرحمن ثقفی کو چند شہسواروں اور  
 فوجوں کے ساتھ سدوسان کی طرف روانہ کیا، اہل شہر نے خبر پا کر امان اور صلح چاہی،  
 اور محمد بن مصعب اور اہل سدوسان کے درمیان سندھ کے ثمنی لوگوں نے بات چیت کی،  
 جس کے نتیجہ میں محمد بن مصعب نے امان دیتے ہوئے ان پر خراج عائد کیا، اور رہن کے  
 طور پر یہاں کے جاٹوں کو اپنے پاس رکھا، چنانچہ جس وقت وہ یہاں سے محمد بن قاسم کے  
 پاس پہنچا تو اس کے ہمراہ چار ہزار جاٹ تھے جو بعد میں محمد بن قاسم کی فوج میں شامل ہو گئے،  
 محمد بن قاسم نے اس کے بعد سدوسان میں اپنے ایک آدمی کو ماکم مقرر کیا،

ہباری دور میں سدوسان بہت سرسبز و شاداب شہر تھا اس کے اس پاس بہت  
 سے گاؤں تھے، لوگوں میں خوش حالی تھی اور یہاں بازار بھی تھے۔



**بہر ج** | یہ سندھ کے مشہور شہروں میں سے تھا، اصطخری نے لکھا ہے کہ مسواہی، بہر ج اور سدوسان یہ تینوں شہر دریائے سندھ کے مغرب میں واقع ہیں، مقدسی بشاری نے اسے منصورہ کی سلطنت میں شمار کیا ہے، یاقوت حموی نے اصطخری کے حوالے سے فارس اور بصرہ کے فہر ج نامی شہروں کا تذکرہ کیا، نیز بہرہ کے نام سے مکران کے ایک شہر کا ذکر کیا ہے مگر تعجب ہے کہ سندھ کے شہر بہر ج کا کوئی ذکر نہیں کیا۔

**انڑی اور قلری** | یہ دونوں شہر دریائے سندھ کے مشرق میں ساحل سے بہت دور واقع تھے، منصورہ سے ملتان جاتے ہوئے راستے میں پڑتے تھے، انڑی سے قلری دو مرحلہ پر تھا، اور قلری سے منصورہ ایک مرحلہ پر تھا۔

**بلری** | یہ شہر دریائے سندھ کے مغرب میں واقع تھا اور اس خلیج سے متصل تھا جو دریائے سندھ سے نکل کر منصورہ کی پشت سے گذرتی ہے۔

**منجاہری** | دریائے سندھ کے مغرب میں منصورہ کے سامنے تھا، اور دیل سے منصورہ کے لیے منجاہری سے ہو کر جانا پڑتا تھا۔

**بنبلی** | یہ دریائے سندھ کی خلیج کے پاس ایک مقام تھا، اس کی شہرت بحری تاجروں اور سیاحوں کے یہاں زیادہ تھی۔

**راہوق** | یہ سندھ کا ایک علاقہ ہے۔ جو منصورہ سے ملا ہوا ہے، یہاں کھیتی باڑی بہت ہوتی ہے، مویشی بھی کثرت سے پائے جاتے ہیں البتہ پھل معمولی مقدار میں ہوتے ہیں۔

**بغسرور** | یہ شہر آوار کے قریب تھا، سندھ کی اسلامی فتوحات میں اس کا ذکر موجود ہے، اور جب محمد بن قاسم برہنہ آباد (منصورہ) سے نکلے تو آوار اور لغور دونوں کو فتح کرنے کے ارادے سے چلے تھے۔



**تشر** یہ شہر بھی دیبل کی طرح ساحل سمندر پر واقع تھا، اور اپنی موقعیت کے اعتبار سے کافی اہمیت رکھتا تھا۔

**قبیلہ** سندھ کا ایک شہر ہے جو دیبل سے چار مرحلہ کی دوری پر واقع تھا۔

**تنبلی** یہ شہر ساحل سمندر پر واقع ہے، اس میں قلعہ بھی ہے، یہاں مسلمانوں کی آبادی کم ہے، اسی طرح بڑے بڑے تاجروں کی آبادی بھی بہت کم ہے؛

**کیفانہ** سندھ کا مشہور شہر جو سمندر سے دو فرسخ کی دوری پر تھا، یہاں سے قاہل چار مرحلہ اور سندان تقریباً پانچ مرحلہ پر تھا، غالباً اسی کو کثیانہ کہتے ہیں جو آجکل سمیرا شتر اور کاٹھیاوار میں ایک مشہور مقام ہے۔

**مسواہی** یہ شہر بھی دریائے سندھ کے مغرب میں واقع تھا۔

**سو پارہ اور جیمورا** یہ دونوں شہر منصورہ سے بہت دور مہاراجگان گجرات کی عملداری میں واقع تھے، اور آج کی ممبئی کے حصے ہیں مقدسی نے حدود عالم

میں ان دونوں کو منصورہ کی حکومت میں شمار کیا ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ یہ دونوں ساحلی شہر بھی کسی نہ کسی حیثیت سے منصورہ سے متعلق تھے، اور چوتھی صدی میں ان کا شمار سندھ میں ہوتا تھا۔ ان دونوں مقامات کا تذکرہ نہ دوسرے بابانہ سندان میں موجود ہے۔

مسعودی کے بیان کی رو سے دولت بہار یہ منصورہ کے ماتحت تین لاکھ قصبات و دیہات تھے۔ جن میں سے چند مقامات کے یہ نام پیش کیے جاسکے ہیں، باقی سب کے سب تاریخ کے اہنار قدیمہ کی نذر ہو کر یوں نیست و نابود ہو چکے ہیں کہ تاریخ کے صفحات پر بھی ان کے نام تک باقی نہ رہ سکے۔

**منصورہ اور دیبل سے مختلف شہروں کی مسافت**

منصورہ سے دیبل چھ مرحلہ



منصورہ سے	ملتان	بارہ مرحلہ
منصورہ سے	طوران	پندرہ مرحلہ
منصورہ سے	حدود بدھ	پانچ مرحلہ
منصورہ سے	قنڈاہل	آٹھ مرحلہ
منصورہ سے	تامہل	آٹھ مرحلہ
منصورہ سے	قلری	ایک مرحلہ
منصورہ سے	بانیہ	ایک مرحلہ
منصورہ سے	قنڈار (قصدار)	اسی فرسخ
منصورہ سے	بازری	تین مرحلہ
منصورہ سے	الور	چھ مرحلہ

مقدس نے لکھا ہے کہ منصورہ سے ملتان کے راستے میں چالیس فرسخ تک دیہاتوں اور آبادیوں سے گزرنا ہوتا ہے اور تمام راستہ پر امن ہے، اس کے بعد ایک سو فرسخ ایک ایسا صحرا طے کرنا پڑتا ہے جس میں آبادی بہت کم ہے۔

دیل سے	قنبلی	چار مرحلہ
دیل سے	بیرون	" "
دیل سے	ارمائل	" "

واضح ہو کہ ایک دن کی مسافت کو ایک مرحلہ کہتے ہیں، ایک فرسخ بارہ ہزار ذراع کا ہوتا ہے، ایک ذراع چوبیس انگلی کا، اور ایک انگلی چھ جو کی ہوتی ہے، اور ایک فرسخ کے تہائی حصہ کو ایک میل کہتے ہیں،

لے ان اعداد شمار کے لیے ملاحظہ ہو مسالک الممالک ص ۷۸ اور ص ۱۷۹، انصاف التعلیم ص ۲۸۶۔



## طبعی حالات، پیداوار، تجارت اور باشندے

طبعی حالات | اقلیم سندھ مجموعی اعتبار سے عار تھا، بعض علاقوں کی آب و ہوا معتدل تھی، سردی، گرمی اور برسات تینوں موسموں تھے، خاص طور سے منصورہ کی ہوا نرم اور بارش معتدل و خوشگوار تھی، کبھی کبھی بارش زیادہ ہوتی تھی، پورے سندھ میں جاڑے میں ایک قسم کی بارش ہوتی تھی جسے بسا رکھتے تھے، سارا علاقہ ریگستانی اور پہاڑی تھا، اور بھی پہاڑی علاقہ تھا، کوئی بحیرہ نہ تھا، منصورہ اور اطراف سے باشندے بڑے تن و توش اور قوت کے تھے،

دریا اور ندیاں | بیاری حدود سلطنت میں بحر فارس جسے عرب بحر بھی کہتے ہیں سندھ سے گزرتا ہوا ساحل گجرات اور حمیر و سوپارہ تک چلا گیا ہے اور تیز نکران سے مشرق کی طرف مڑتا ہوا دیبل کے قریب سے گزرتا ہے، جہاں دریائے سندھ جسے عرب مہران کہتے ہیں سمندر میں مل جاتا ہے، دریائے سندھ جہاں کا سب سے بڑا دریا ہے، جو منہر کے دریائے نیل کے مشابہ ہے۔ اس کا پانی نہایت شیریں ہے، یہ ملتان کی طرف سے ہوتا ہوا منصورہ کے پاس سے بہتا ہے اور دیبل کے قریب سمندر میں گر جاتا ہے، اس کے پورے ساحل پر سیلاب کے زمانہ میں دونوں طرف کھیتیاں ہوتی ہیں۔

اس کے علاوہ ملک میں ایک اور دریا سندھ کے نام سے بہتا ہے جو ملتان سے تین میل پر ہے۔ اس کا پانی بھی شیریں ہے، یہ دریا سندھ میں گرتا ہے، دیبل کے پاس ایک خلیج ہے جسے خور دیبل کہتے ہیں۔ اس خلیج سے عہد فاروقی میں شاہیہ میں حضرت منیر بن ابی العاص ثقفی نے دیبل پر حملہ کیا تھا نیز ایک دریا خلیج پر جو دریائے سندھ سے نکلی ہے اس کے قریب ساحل پر پنہلی نامی ایک مقام ہے اور طبع شہر ہے، کے تین طرف ایک خلیج پر جو دریائے سندھ سے نکلی ہے۔ پیداوار اور زویش | اقلیم سندھ کا بیاری علاقہ سرسبز و شاداب تھا، کہیں کہیں ریگستانی



اور پہاڑی علاقے بھی تھے، چاول، ہر قسم کی کھجور، گنا، آم، لیموں، نارنگیل، کیلا، شہد، لسی وغیرہ..... کی پیداوار بہت زیادہ تھی، ہری بھری چراگاہیں اور مویشی تھے، منصورہ کی بھینسیں اور سندھ کا پالہ اونٹ بہت مشہور تھا، بڑے بڑے باغات اور سرسبز درخت تھے طرح طرح کی دوائیں اور جڑی بوٹیاں بھی پیدا ہوتی تھیں، مسعودی نے لکھا ہے کہ دریائے سندھ ملتان کی طرف سے ملکیت ہتھاریہ کے پورے علاقہ سے گذر کر دیبل کے قریب سندھ میں گرتا تھا، اس پورے علاقہ میں سیلاب کے زمانہ میں دونوں کناروں پر کھیتا ہوتی تھیں، مسعودی کا بیان ہے کہ سندھ میں بڑی بڑی چراگاہیں ہیں اور مویشیوں کی کثرت ہے، البتہ یہ چراگاہیں ہری بھری نہیں ہیں، یہاں آم، لیموں، ہر قسم کی کھجور کیلا اور چاول ہوتا ہے، چیمور اور کھجواٹ سرسبز و شاداب علاقے ہیں، ان میں آبادیاں ہیں بہت زیادہ ارزانی ہے، نیز یہ علاقے چاول اور شہد کی کان ہیں، اصطخری نے سندھ و چیمور کے بارے میں لکھا ہے کہ یہ علاقے بہت وسیع اور ہرے بھرے ہیں، ان میں ناریل، کیلے اور آم پیدا ہوتے ہیں شہد بھی بہت زیادہ پایا جاتا ہے، البتہ کھجور نہیں ہے، حدود منصورہ میں راہوق نامی مقام میں کوئی پیداوار نہیں ہے مگر یہاں جانور اور مویشی بہت زیادہ پائے جاتے ہیں، خاص منصورہ کے متعلق مسعودی کا بیان ہے کہ یہاں کی بھینسیں بہت بڑی بڑی اور فربہ ہوتی ہیں، گنے کی پیداوار بہت زیادہ ہے، پھلوں میں آم اور لیموں کے علاوہ اور کچھ نہیں ملتا، اصطخری نے منصورہ کے بارے میں لکھا ہے کہ یہاں اشیاء کی قیمتیں بہت کم ہیں اور شادابی ہے، اقلیم سندھ کی خاص پیداوار جو دریا بھر میں مشہور ہیں یہ ہیں آم، لیموں، کھجواٹ کے بنے ہوئے عمدہ جرتے اور پالہ اونٹ جن کو صرف بادشاہ استعمال کرتے ہیں۔

آم اور لیموں سندھ کی مخصوص اور مشہور چیزوں میں آم، لیموں، کھجواٹ کے جوئے



اور پانہ اونٹ تھے، جو پورے عالم اسلام میں ہاتھوں ہاتھ لیے جاتے تھے، آم کا تذکرہ ابن حوقل، اصطخری اور مقدسی نے کیا ہے، اصطخری نے منصورہ کے ذکر میں لکھا ہے کہ یہاں ایک پھل سیب کے برابر ہوتا ہے جسے لیونہ (لیموں) کہتے ہیں، یہ بہت ہی ترش ہوتا ہے ایک اور میوہ خوخ (شفتالو) کے مانند ہوتا ہے جسے انج (انہ، آم) کہتے ہیں، اس کا مزہ بھی خوخ ہی کی طرح ہوتا ہے۔ مقدسی نے لکھا ہے کہ سندھ کے دو خاص پھل ہیں ایک لیونہ، یہ شمش کے مانند اور بہت ہی ترش ہوتا ہے، دوسرا خوخ کے مانند ہے، اسے انج کہتے ہیں، یہ لذیذ پھل ہے۔

ہندوستان میں یہ پھل کس طرح استعمال ہوتا تھا اور اسے کیسے کھایا جاتا تھا؟ یہ دل چسپ بات ہے، صاحب لسان العرب نے لکھا ہے کہ انج ہندوستان میں ایک درخت کا پھل ہوتا ہے، خوخ کی طرح شہد میں اس کا مرتبہ بنایا جاتا ہے، یہ خوخ کے مانند ہوتا ہے اس کا سرا محرف ہوتا ہے، آم عراق میں لایا جاتا ہے اس میں خوخ کی طرح گٹھلی ہوتی ہے، اسی لفظ انج سے انجات ان چیزوں کو کہتے ہیں جو اترج (لیموں) اور ہلبہ (بڑا وغیرہ) سے شہد کے اندر مرتبہ بنائی جاتی ہیں، ابو حنیفہ دینوری کا بیان ہے کہ سرزمین عرب کے اندر نواحی عمان میں آم کے درخت بہت زیادہ ہیں، اس کے پودے لگائے جاتے ہیں، آم دو قسم کا ہوتا ہے، ایک میٹھا جو شروع ہی سے میٹھا ہوتا ہے اور اس کا پھل نوز (بادام) کی شکل کا ہوتا ہے، اور دوسرا کھٹا یہ اجاس (آلو بخارا) کی شکل کا ہوتا ہے اور شروع میں کھٹا ہوتا ہے، مگر پک جانے کے بعد میٹھا ہو جاتا ہے، ان دونوں قسم کے آموں میں گٹھلی اور خوشبو ہوتی ہے، ان میں کچے اور کھٹے آموں کو گردھوں میں بند کیا جاتا ہے، یہاں تک کہ وہ پک جاتے ہیں، اس وقت وہ خوشبو اور لذت میں کیلے کے مانند ہو جاتے ہیں، آم کا درخت بڑھ کر جوز (خروٹ) کے درخت کے



برابر ہو جاتا ہے اور اس کا پتہ بھی اس کے پتہ کے مشابہ ہوتا ہے، جب آم پک جاتا ہے تو  
میٹھا زرد رنگ کا ہو جاتا ہے اور آدھ کچا آم سرخ رنگ کا ہوتا ہے۔

مسعودی نے لکھا ہے کہ تیسری صدی کے بعد ہندوستان سے نارنگی  
نارنگی اور امروہ

اور امروہ کے درخت باہر گئے اور سب سے پہلے ان کی کاشت سندھ  
کے قریب عمان میں کی گئی، پھر بصرہ، عراق اور شام وغیرہ میں ان کے درخت پھیلے، یہاں  
تک کہ شامی علاقوں اور شہروں مثلاً طرسوس، انطاکیہ، سواحل شام، فلسطین اور مصر میں  
لوگوں کے گھروں میں ان کے درخت کثرت سے لگ گئے، چونکہ ان کی دیکھ بھال جیسی چاہیے  
تھی نہ ہوسکی اور نہ ہی ان کی باغبانی کا طریقہ معلوم تھا، اس لیے نارنگی کی وہ خوشبو  
اور خوش رنگی جو ہندوستان میں تھی ختم ہو گئی، نیز ان مقامات میں وہ آب و ہوا، مٹی،  
پانی اور جگہ کی خصوصیت نہیں تھی، جو اس کے لیے ہندوستان میں میسر تھی،

تمر ہندی یعنی اٹلی | تمر ہندی یعنی اٹلی کو عربی میں حمر اور حومر بھی کہتے ہیں، حومر کے  
درخت جبال سے لے کر جنوب میں یمن تک پورے جبال سرات

کے سلسلہ کوہ میں پھیلے ہوئے تھے، اسی طرح بلاد عمان میں اس کے درخت بہت زیادہ  
تھے، اس کی پتیاں خلاف یعنی صفصاف کی پتیوں کی طرح ہوتی ہیں، صفصاف کو بلخی بھی  
کہتے ہیں، ابو حنیفہ دینوریؒ نے بتایا ہے کہ میں نے حومر کے درخت عمان کی دروڑوں  
مسجدوں کے درمیان دیکھے ہیں، اس کے درخت جوز کے مانند ہوتے ہیں اور اس کا  
پھل سینک کی طرح ہوتا ہے، یہ افریقہ کے بلاد بجاجہ میں ساحلی شہر سواکن کے قریب  
عقیق نامی ایک مقام تھا، جہاں سے تمر ہندی باہر جاتی تھی۔

پالہ اونٹ | سندھ کا فالج یعنی پالہ اونٹ بڑا قیمتی ہوتا تھا جسے صرف امراء و ملوک



استعمال کرتے تھے، اس کے کوہان دوہرے ہونے لگے، اور یہ نجی اور عربی اونٹوں کے درمیان ہوتا تھا، صحاح جوہری میں ہے کہ یہ اونٹ بہت ہی موٹا تازہ اور دوہرے کوہان کا ہوتا تھا۔ اور سندھ سے لایا جاتا تھا۔ تاکہ اس سے اچھے اونٹوں کی نسل کشی کی جائے، حدیث میں بھی اس کا تذکرہ آیا ہے۔

**طاؤس** | ہندوستان کے خوش رنگ طاؤس اور دوسرے پرند عالم اسلام میں بڑے ذوق و شوق سے پالے جاتے تھے۔ مسعودی نے لکھا ہے کہ طاؤس کے سینے کے پر لہراتے ہوئے رنگوں کی وجہ سے چمکتے ہیں، یہ رنگ اس کی دم اور بازو سے جدا گانہ ہوتے ہیں، مگر یہ خصوصیت مذکور طاؤس میں پائی جاتی ہے، مونث میں یہ بات نہیں ہوتی، میں نے ہندوستان میں ان طاؤسوں میں ایک ہی ساتھ متعدد رنگ دیکھے ہیں جو غور کرنے سے نظر آتے ہیں، اس طے جنے رنگ کو کسی اور رنگ سے تشبیہ نہیں دی جاسکتی، اور طاؤس کے پروں میں رنگوں کا متوجع عجیب خوش رنگی کا منظر پیش کرتا ہے، طاؤس کے حسن تخلیق، جسامت اور پردوں کی کثرت سے اس کے رنگ میں اور بھی حسن و جمال پیدا ہوتا ہے، اسی لیے ہندوستان کی سرزمین میں طاؤسوں کی عجیب شان ہوتی ہے، اور جو طاؤس وہاں سے نکال کر عالم اسلام میں لائے جاتے ہیں اور یہاں ان کی پیدائش ہوتی ہے۔ وہ چھوٹے ہو کر بد رنگ ہو جاتے ہیں اور نکالنے والوں کو ان کا رنگ نہیں بھاتا، بلکہ ہندوستان کے معمولی طاؤس کے مانند ہو جاتے ہیں۔

۳۵۰ھ میں خلیفہ مقتدر باللہ کے پاس عمان کے حاکم بنے ہدایا و تحائف روانہ کیے تھے، جن میں ایک کالے رنگ کی چڑیا تھی جو فارسی اور ہندی زبانوں میں بولتی تھی اور طوطے سے زیادہ فصیح و بلیغ انداز میں گفتگو کرتی تھی۔



## کھبائتی جوتے

سندھ کی خاص مصنوعات میں کھبائت کے جوتے بہت مشہور تھے جو نعال کنبائیتہ کے نام سے عرب ممالک اور عالم اسلام میں

استعمال کیے جاتے تھے چونکہ ان کی برآمد سندھ ان اور سندھ ہی کے علاقوں سے دیگر ممالک میں ہوتی تھی اس لیے ان کو وہاں کی خاص مصنوعات میں شمار کیا گیا، ورنہ یہ جوتے گجرات کے مشہور شہر کھبائت میں تیار ہوتے تھے، یہاں کے جوتے نہایت مضبوط، نرم و نازک اور خوش منظر ہوا کرتے تھے، ان میں ایک قسم کو صترارہ کہتے تھے، جن میں چلتے وقت آواز نہ ہوتی تھی، اسے بڑے لوگ استعمال کرتے تھے۔

سندھ کا ملک ہباری حکومت میں بڑا خوشحال

## ارزانی، خوش حالی اور فارغ البالی

اور فارغ البالی تھا، ضروریات زندگی کی ہر

چیز بافراط اور سستی ملتی تھی، ہر طرف رفاہیت اور عیش و عشرت کا دور دورہ تھا، مقدسی نے پورے اقلیم کی اس بارے میں بڑی تعریف کی ہے وہ لکھتا ہے کہ یہ اقلیم سونے، دوا، خیر و فلاح کی اقلیم ہے، ہر چیز کی ارزانی و فراوانی ہے، عدل و انصاف، سیاست اور حسن انتظام کی بہتات ہے، یہاں فائدے ہی فائدے ہیں۔ تجارتیں نفع بخش ہیں، تجارتی مال و اسباب پٹے پڑے ہیں، لوگوں میں سلامتی طبع، امن پسندی اور مانت داری ہے، خاص منصوبہ کے بارے میں لکھتا ہے کہ یہاں کی آبادی بہت زیادہ اور تجارت بہت فائدہ مند ہے، صلاح و نیکی اور صدقات و خیرات کا چرچا ہے، یہاں کے مسلمانوں کا مذہبی حال بھی بہت اچھا ہے صالحیت اور پرہیزگاری کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے ان کو غلو، مذہبی عصبیت اور فتنہ و فساد سے محفوظ رکھا ہے

## برہمن اور بھری تجارت

ہندوستان قدیم زمانہ سے ہر قسم کی برہمن اور بھری تجارت کا مرکز رہا ہے، اقلیم سندھ ہتھاریوں کے دھرمین من



مان اور عدل و انصاف کی وجہ سے عالمی تجارت گاہ بن گیا تھا، مقدسی اور دیگر  
سیاحوں نے سندھ کی تجارت اور ارضانی کو خاص طور سے بیان کیا ہے دنیا بھر کے  
سامان یہاں آ کر فروخت ہوتے تھے اور یہاں کے سامان دنیا بھر میں بکتے تھے،  
اندرون ملک ایک مقام سے دوسرے مقام تجارتی قافلے آتے جاتے تھے اور ساتھ  
ہی بیرونی تجارت کا زور تھا، خشکی کے راستے سے دور دور تک تجارت ہوتی تھی۔  
مسعودی نے لکھا ہے کہ خشکی کے راستے سے صغد، چین، تبت اور خراسان سے  
ہندوستان کے شہر منصورہ اور ملتان تک تجارت عام تھی، اسی طرح سندھ اور  
ہندوستان سے تجارتی قافلے خراسان تک ہمیشہ آتے جاتے تھے۔

بحری تجارت ہباری حکومت کے عہد میں بہت عروج پر تھی، سمندری ڈاکوؤں  
کی طاقت ٹوٹ چکی تھی جس سے بحری راستے محفوظ ہو گئے تھے، اور نصبرہ، ایلہ، اور سیلف  
وغیرہ کے بحری تاجر ہندوستان اور چین کا سفر کرتے تھے، اور ہندو چین کے بحری تاجر  
بھی ہندوستان اور سندھ ہوتے ہوئے عرب ممالک آتے جاتے تھے، دیبل میں  
ہر جگہ کے بحری تاجر جمع ہوتے تھے اور تجارتی سامانوں کا آپس میں لین دین اور  
تبادلہ کرتے تھے، یہاں کی منڈی میں مشرق و مغرب کے مال پٹے رہتے تھے، اسی  
مرکز سے عرب کی تجارتی چیزیں ہندوستان اور چین جاتی تھیں اور ہندوستان و  
چین کے سامان دیبل ہی سے عرب ممالک جاتے تھے، ابن حوقل کا بیان ہے کہ دیبل  
ان اطراف کے شہروں کی بندرگاہ ہے، ابن سعید کا بیان ہے کہ دیبل سندھ کی سب  
سے بڑی بندرگاہ ہے۔

دیبل کے بعد بحری تجارت کا دوسرا مرکز خود منصورہ تھا جو دریائے سندھ سے نکلی ہوئی  
ایک خلیج کے درمیان جزیرہ نما کی شکل میں تھا، یا قوت کا بیان ہے کہ خلیج منصورہ دریائے



سندھ سے نکلی ہے جو شہر کے اطراف سے بہتی ہے اسمندر سے آنے والے تجارتی سالان دریا سندھ میں لائے جلتے پھر وہاں سے کشتیوں کے ذریعہ خلیج منصورہ میں پہنچائے جاتے تھے،

منصورہ کے قریب نیروں بھی تجارتی بندرگاہ تھا، اس کے قریب سمندر سے نکلی ہوئی ایک خلیج بہتی تھی جس میں تجارتی کشتیاں مال لے کر آتی تھیں اور نیروں کی بندرگاہ پر ٹھہرتی تھیں، ابن سعید کا بیان ہے کہ نیروں سندھ کی بندرگاہوں میں سے ہے اور سمندر سے نکلی ہوئی کھاری پانی کی خلیج اس کے آس پاس سے گذرتی ہے اسی کو نیروں بھی کہتے ہیں اور سمندر کے قریب دریا سندھ کے کنارے پر واقع تھا۔ بہت اہم تجارتی مرکز اور بندرگاہ تھا، یا قوت جموی کا بیان ہے کہ اور تجارت کی جگہ اور اطراف کے شہروں کی بندرگاہ ہے۔

دیل کی تجارتی مرکزیت کو ابن حوقل نے یوں بتایا ہے کہ یہاں اسی بہت زیادہ ہوتی ہے اور یہاں پر بصرہ سے کھجوریں آتی ہیں، ابوالفوار نے لکھا ہے کہ دیل سے متاع دیلی دیگر ممالک میں روانہ کیے جاتے ہیں اور یہ سندھ کی بڑی اور مشہور بندرگاہوں میں سے ہے، اور کے بارے میں گذر چکا ہے کہ بحری تجارت کا مرکز تھا، اس کی آبادی ملتان کے برابر تھی، شہر کے گرد دو دو ٹھہر بناہیں تھیں، سامنے دریائے سندھ تھا اور بڑے بڑے تاجر یہاں پر تجارت کے لیے ٹھہرتے تھے،

قالمری دریا سندھ کے مغرب کی جانب واقع تھا، اس کے قریب دریائے سندھ دو حصوں میں منقسم ہو کر ایک حصہ مغرب میں منصورہ کی پشت سے ہو کر گذرتا تھا اور دوسرا شمال مغرب کی طرف منصورہ کے پیچھے بارہ میل پر بہتا تھا، شہر قالمری بہت خوبصورت تھا اور یہاں کی تجارت بہت زیادہ نفع بخش تھی، اذریسی نے لکھا ہے کہ یہ خوبصورت شہر ہے اور یہاں کی تجارتوں میں منافع ہے۔



سدوسان، دریائے سندھ کے مغرب میں بہت بڑا شہر تھا، اس کے اطراف و جوانب میں بہت سی بستیاں اور علاقے تھے، اور کئی ایک بڑے بڑے بازار تھے، ابن حوقل نے سدوسان کے متعلق لکھا ہے کہ یہ شہر سرسبز اور کثیر الخیر ہے اس کے اطراف میں دیہات اور علاقے ہیں، یہ شہر کافی بڑا ہے جس میں کئی بازار ہیں۔

تنبلی کے متعلق مقدسی نے بیان ہے کہ یہ شہر سمندر سے گھرا ہوا ہے، یہاں مسلمان کم ہیں، مگر سامان تجارت فراہم کرنے والے تجار یہاں آتے ہیں اور رہتے ہیں۔ سندھ کی خاص پیداوار اور مصنوعات میں سے جو چیزیں عرب ممالک اور دیگر علاقوں میں جاتی تھیں، مقدسی نے ان کی تفصیل یوں بیان کی ہے، سدان سے بڑی مقدار میں چاول، ناریل، شہد اور عمدہ قسم کے کپڑے جو یہاں تیار ہوتے تھے، منصورہ سے ہاتھی اور ہاتھی کے دانت، جڑی بوٹیاں اور دوائیں، کھجانت کے نفیس جوتے، نیز اور بہت سے عمدہ عمدہ سامان تجارت باہر بھیجے جاتے تھے، اور مقدسی نے عالم اسلام کی مختلف اقلیموں کی خصوصیات کے ذکر میں لکھا ہے کہ پورے عالم اسلام میں سب سے زیادہ فائزہ مصری، اور چاول اور مشک، اور کفار سندھ میں ہیں۔

دہل اور منصورہ کے تاجر دور دور تک شہرت رکھتے تھے اور عالم اسلام کے بڑے تاجروں اور مالداروں میں شمار ہوتے تھے، اور تبرعات اور اتفاق فی سبیل اللہ میں بھی آگے تھے، دہل ایک بہت بڑے تاجر و عالم حن بن حامد دہلی متوفی ۳۹۷ھ بغداد میں رہتے تھے، دربار عفرانی میں ان کے نام سے ایک سرائے خان ابن حامد تھی یہ محدث و ادیب اور شاعر بھی تھے،

سیاہوہ دہلی نامی ایک نیک دل تاجر نے نصیبین اور موصل کے درمیان مونس نامی مقام میں ۳۱۵ھ میں ایک سرائے بنوا کر وقف کیا تھا۔ بزرگ بن شہر یار ناخدا

تفصیل کے لیے مسالک الممالک، تقویم البلدان، احسن التقایم وغیرہ ملاحظہ ہوں۔ تلخیص بغداد وغیرہ معجم البلدان ذکر مونس۔



نے بیان کیا ہے کہ منصورہ کا ایک آدمی مارکین گیا جو کہ بلاد الامون سے ایک شہر پر ایک شہر ہے اور یہاں کا ہندو راجہ لہوا نام کا ہے، اس منصوری آدمی نے مجھے بتایا ہے کہ مارکین کے پہاڑ میں پتیل اور بھورے رنگ کے سانپ ہوتے ہیں اگر وہ پہلے آدمی کی طرف دیکھ لیں تو آدمی مر جاتا ہے اور اگر آدمی ان کو پہلے دیکھ لے تو وہ مر جاتے ہیں اور اگر اتفاق سے ایک ہی وقت میں دونوں ایک دوسرے کو دیکھیں تو دونوں ہی ایک ساتھ مر جاتے ہیں۔

الغرض ہباری دور حکومت میں سندھ کی بری اور بحری تجارت بہت ترقی پر تھی اور پورے عالم اسلام سے اس کا تجارتی تعلق قائم تھا،

چوتھی صدی ہجری میں عالم اسلام  
دولت ہباریہ کی ذمی رعایا اور مذہبی آزادی | میں چار مذاہب ماننے والے

ذمی تھے، یہود، نصاریٰ، مجوسی اور صابئہ، یہ سب فرقے مسلم حکومتوں میں قسم کے شہری، وطنی، قومی، انفرادی، اجتماعی اور دینی و مذہبی حقوق میں برابر کے شریک تھے اور ان کو اپنے مذہب پر رہ کر امن و امان اور اقبال و عروج کی زندگی حاصل تھی، چنانچہ ہباری حکومت میں بھی ان کو پوری آزادی تھی، سلاطین ہباریہ ذمیوں کے بارے میں اسلام کے قوانین کا پورا پورا احترام کر کے اپنی غیر مسلم ذمی رعایا کو آزاد زندگی بسر کرنے کا موقع دیتے تھے، جن کی وجہ سے وہ اپنے ہم مذہب حکمرانوں کے مقابلہ میں ان مسلم حکمرانوں کو ترجیح دیتے تھے اور ان سے خوش رہتے تھے، بلکہ ہندو حکومتوں کے حکمران اور عوام مسلمانوں سے بڑی عقیدت و محبت رکھتے تھے، گجرات و سورات کے مہاراجگان بلہرا اور ان کے عوام مسلمانوں سے بے پناہ عقیدت رکھتے تھے اور کہتے تھے کہ ان مسلمانوں کی عزت و تکریم کی وجہ سے ہمارے راجوں مہاراجوں



کی عمریں زیادہ ہوتی ہیں اور وہ زیادہ دنوں تک امن و امان سے حکومت کرتے ہیں، خود ہباری حدود مملکت کے ہندو حکمران ان کے حسن سلوک سے متاثر ہو کر اسلام سے عقیدت رکھتے تھے اور ان میں سے بعضوں نے اسلام قبول کیا۔

سندھ میں صائبہ یعنی بت پرست کفار بہت زیادہ تھے اور پورے ملک میں ان کی اکثریت تھی، مقدسی نے مختلف اسلامی اقلیموں کی خصوصیات میں لکھا ہے کہ سندھ کی خصوصیات میں وہاں کفار کی کثرت بھی شامل ہے،<sup>۱</sup> ایک جگہ مقدسی نے اقلیم سندھ کی خوبیوں کو بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ مگر یہاں کے ذمی مشرک ہیں۔<sup>۲</sup>

خود ہباری دارالسلطنت منصورہ کے بارے میں لکھا ہے کہ یہاں کی آبادی پر کفار کا غلبہ ہے دوسری جگہ لکھا ہے کہ یہاں کے ذمی بت پرست ہیں۔<sup>۳</sup> دیبل کے بیان میں لکھا ہے کہ اس شہر کو تقریباً ایک سو دیہات گھیرے ہوئے ہیں جن میں اکثر کفار ہیں۔<sup>۴</sup> اصطخری نے سندھ کے عام غیر مسلموں کو بدھ اور کچھ کو مید بتایا ہے وہ لکھتا ہے کہ حدود سندھ کے کفار سب کے سب بدھ ہیں، ان میں ایک اور قوم ہے جو مید کے نام سے مشہور ہے۔<sup>۵</sup>

یعنی جو غیر مسلم ذمی شہروں میں رہتے تھے وہ بت پرست تھے اور بدھ مذہب کے پیرو تھے، اور ان میں جو درود راز ساحلی علاقوں اور ریگستانوں میں بدوی زندگی بسر کرتے تھے وہ مید تھے، جو عام طور سے جرائم پیشہ ہوا کرتے تھے، اور ان میں کچھ راستوں کے محافظ ہوا کرتے تھے، یہ لوگ بدھ مذہب کے پیرو نہیں تھے۔

ہباری حدود مملکت میں ہندوؤں کے کسی بڑے بت خانہ کا تذکرہ نہیں ملتا،

۱۔ احسن التقایم ص ۱۳۳، ۲۔ ص ۲۷۲۔ ۳۔ ص ۲۸۱۔ ۴۔ ص ۲۷۵۔

۵۔ ساک الماک ص ۱۷۶۔



دیل کا بت خانہ محمد بن قاسم کے حملہ کے وقت ختم ہو چکا تھا البتہ ملتان اور پیرا میں  
 بڑے بت خانہ تھے جن کی پوجا پاٹ اور نذر و نیاز کے لیے پورے ہندوستان سے ہندو  
 جاتے تھے، ان میں سندھ کے ہندو بھی شامل تھے مگر پیاریوں نے کبھی ان کے اس  
 مذہبی کام میں رکاوٹ نہیں ڈالی، ملتان کے بت خانہ کے ذکر میں مسلمان مورخوں اور  
 سیاحوں کا متفقہ بیان ہے کہ اس کے پاس سندھ اور ہندوستان کے دور دراز مقامات  
 سے ہندو نذر، اموال، جواہر، عود، اور قسم قسم کی خوشبوئیں لے کر آتے تھے اور آزادی سے  
 بت پرستی کرتے تھے۔

مقدسی نے لکھا ہے کہ میں نے ایک ایسے مسلمان سے ملاقات کی ہے جو ان  
 بتوں کے طلسمات میں پھنس کر اسلام سے مرتد ہو گیا تھا، اور ان کی پرستش میں لگ  
 گیا تھا، اور جب تک سندھ میں رہا اس کی پرستش کرتا رہا مگر جب نیسا پور واپس گیا  
 تو توبہ کر کے پھر مسلمان ہو گیا، اس واقعہ سے اگر ایک طرف ایک مسلمان کی ضعیف  
 الاعتقادی معلوم ہوتی ہے، تو دوسری طرف پیاری حکمرانوں کی وسیع المشرقی اور  
 مذہبی رواداری بھی معلوم ہوتی ہے کہ انہوں نے ایک مرتد کو بھی اپنے ملک میں بت پرستی  
 کی آزادی دے رکھی تھی، جو اسلامی نقطہ نظر کے سخت خلاف تھی، ان کے یہاں محکمہ قضا  
 قائم تھا، شرعی حدود جاری ہوتی تھیں اگر وہ اسلام کے قانون ارتداد کی رو سے اس مرتد  
 کو سزا دیتے تو کون ان کا ہاتھ بکڑ سکتا تھا؟

اسی رواداری اور حکمت علی و حسن سیاست کا نتیجہ تھا کہ یہاں کے راجے مہاراجے  
 تک اسلام قبول کر کے اس کی خدمت کرتے تھے،

سندھ کے ایک راجہ کا قبول اسلام | امام تقی الدین قاسمیؒ نے شفا العرم باخبار البلاد  
 اور کعبہ کے لئے نذرانہ عقیدت | میں قاضیؒ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ ۱۵۵۴ء سندھ



کا ایک راجہ مسلمان ہوا، اور اس نے کعبہ کے لیے سونے کا ایک طوق ہدیہ بھیجا جس کا وزن ایک سو  
مشقال تھا، اس طوق میں زمرد، یاقوت اور الماس کے جڑاؤ تھے، اور ایک بہت بڑا یاقوت  
سبز بھی تھا، جس کا وزن چوبیس مشقال تھا۔ راجہ نے یہ ہدیہ کعبہ کے خدام کے پاس بھیجا تو  
انہوں نے خلیفہ معتمد کو اس کی اطلاع کی، معتمد نے لکھا کہ اس ہدیہ کو دوسرے ہدایا کے ساتھ  
کعبہ میں آویزاں کر دیا جائے، چنانچہ انہوں نے طوق کو سونے کی زنجیر میں باندھ کر کعبہ کے  
اندریوں آویزاں کر دیا کہ اس کا حلقہ نکال کر زمرد اور یاقوت کے بیچ میں لگا دیا۔

اور کے راجہ ہروق بن رائق کا قبول اسلام  
عبداللہ بن عمر بن عبدالعزیز ہبہاری کے  
ذکر میں بزرگ بن شہریار ناخدا مہمزی

کے عالسے اس کا مفصل واقعہ گزر چکا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ۲۷ھ میں آلور کے راجہ  
مہروق بن رائق نے عبداللہ کو لکھا کہ مجھے اسلامی تعلیمات سمجھاؤ، اس نے منصورہ سے ایک عالم  
کو آلور بھیجا، جس نے اسے قرآن حکیم کی تعلیم دی اور اس کے لیے ہندی زبان میں قرآن  
کی تفسیر لکھی، اس طرح تین سال تک اسے اسلام کے احکام سکھاتا رہا، آخر میں راجہ مسلمان  
ہو گیا مگر ملکی مصلح کی وجہ سے اپنے اسلام کا اظہار نہ کر سکا اور راجہ نے اپنے اس دینی استاد  
کو دولت اسلام حاصل ہونے کی خوشی میں کئی من سونا پیش کیا تھا۔

## اسلامی علوم اور علمائے اسلام

چوتھی صدی ہجری میں پورا عالم اسلام علمی و دینی نشاط سے معمور تھا، مشرق سے  
منرب تک مسلمانوں کے بلاد و امصار اور شہر و قریات اسلامی علوم و فنون اور دینی  
رجال و شخصیات کے گہوارے تھے جن میں اسلامی ثقافت پرورش پا رہی تھی؛  
یہی پُر بہار زمانہ سندھ میں ہبہاریوں کی حکومت کا دور تھا، اور بغداد و بصرہ

لے شہار الغرام باخبار البلد المحرام ج ۱، مطبوعہ مصر ۱۳۵۹ھ



کی طرح سندھ و منصورہ اور دیبل وغیرہ بھی اسلامی علوم و فنون کے مرکز تھے، مگر دیبل  
 علوم و فنون کی باطنیں بھی ہوئی تھیں، مگر گھر دارالعلوم بنا ہوا تھا، اور ایک ایک علمی  
 میں سیکڑوں علماء و فضلاء رہتے تھے، اس دور میں سندھ میں اسلامی زندگی اپنے  
 پورے شباب پر تھی، ہتھاری حکمران بڑے علم دوست اور اہل علم کے قدردان تھے  
 انھوں نے دینی علوم و رجال کی سرپرستی کی، علمی خاندانوں سے ان سے تعلقات تھے  
 اور اہل علم و فضل ان کے دربار سے وابستہ تھے، ان کا مسلک اگرچہ امام داؤد ظاہری  
 کا تھا اور وہ ظاہر حدیث پر عمل کرتے تھے، مگر پورے سندھ میں فقہائے احناف کی  
 کثرت تھی۔ معتزلہ کی عقلیت پسندی سے نجات تھی۔ عام مسلمانوں کا دینی حال نہایت  
 اچھا تھا، مذہبی تعصب، گروہ بندی اور جانبداری کا نام تک نہیں تھا، بلکہ ہر مسلک کے  
 لوگ آزادی اور سکون سے اپنے مسلک پر عمل کرتے تھے، حسن اخلاق، سیرت و  
 انسانیت و مروت سندھ کے مسلمانوں کے امتیازی صفات تھے، بڑے بڑے شہروں  
 کی زبان عربی اور سندھی دونوں تھیں، بودوباش اور طرز زندگی مرکز خلافت عراق  
 سے ملتا جلتا تھا، اور ذہن و مزاج کے اعتبار سے وہ سچے مسلمان تھے، خاص طور  
 سے بڑے شہروں میں اسلامی شان و شوکت کا غلبہ تھا، اور بہت بڑا شہر تھا، اور  
 وہاں مسلمانوں کی بہت زیادہ آبادی تھی، بیرون بھی خالص اسلامی شہر تھا، دیبل  
 علماء و فقہاء کا مرکز تھا، اور منصورہ تو گویا دارالاسلام و المسلمین بن کر بغداد کا ایک  
 حصہ معلوم ہوتا تھا۔ رسم و رواج عراق سے ملتے جلتے تھے، ساتھ ہی حسن اخلاق  
 اور شرافت میں بھی یہ لوگ مشہور تھے، پورے اقلیم سندھ کا مذہبی اور دینی حال  
 مقدسی نے یوں بیان کیا ہے:

مذاہبہم اکثر عمامہ صاحب حدیث۔ سندھ کے اکثر مسلمان حدیث پر عمل ہیں  
 ولا تخلوا القصبات من فقہاء علی اور مرکزی شہر حنفی فقہاء و علماء سے خالی نہیں



مذہب ابی حنیفہ رحمہ اللہ ولس ہیں، یہاں نہ مالکی ہیں، نہ معتزلی، اور  
 بہ مالکیۃ، ولا معتزلۃ، ولا عمل نہ ہی حنابلہ کے مسلک پر عمل ہے.....  
 للحنابلۃ، ائمہ علی طریقۃ مستقیم یہاں کے لوگ صراط مستقیم، اور اچھے مسلک  
 ومذاہب محمودۃ، وصلاح وعفۃ پر ہیں اور صلاحیت و پرہیزگاری رکھتے ہیں، اللہ  
 قد ارادہم اللہ من الغلو والعصبیۃ تعالیٰ نے ان کو مذہبی غلو، تعصب، اور فتنہ  
 والفتنۃ، فسادے امان میں رکھا ہے،

یا قوت حموی نے اقلیم سندھ کے مذہبی حال میں لکھا ہے:  
 ومذاہب اہلہا الغالب علیہا مذہب سندھ والوں پر حنفی مذہب کا غلبہ  
 ابی حنیفۃ ہے۔

دارالسلطنت منصورہ کے بارے میں مقدسی نے لکھا ہے:  
 ولا سلام طرأۃ، والعلم راہلہ یہاں اسلام تروتازہ ہے، اور علم اور اہل علم  
 کثیر.... والرسوم تقارب العراق کثرت سے ہیں، ان کے اخلاق و عادات اہل عراق  
 مع وطاء وحسن اخلاق سے ملتے جلتے ہیں اور ان میں بڑی باری اور حسن اخلاق ہے  
 دلیل کے بیان میں یا قوت حموی نے لکھا ہے،

وتدانسب إلیہا قومٌ دلیل کی طرف روادۃ حدیث کی ایک جماعت  
 من الرضاۃ منسوب ہے۔

چیمور اور سوپارہ یہ دونوں مرکزی اور ساحلی شہر اگرچہ دارالسلطنت منصورہ سے  
 کچھ ہی غصہ تک کے لیے وابستہ ہو گئے تھے اور کافی دوری پر تھے، مگر یہاں بھی مسلمانوں  
 کی دینی زندگی بہت نشاندہ تھی، یہاں عرب مسلمانوں کی بہت بڑی آبادی تھی، اور

۱۔ احسن التقایم ص ۲۰۱۔ ۲۔ معجم البلدان ذکر سندھ ج ۵ ص ۱۵۱۔ ۳۔ احسن التقایم ص ۲۰۹  
 ۴۔ معجم البلدان ج ۲ ص ۱۱۰۔



عرب تاجر ہا کرتے تھے، ہتھیار یوں کے عمل و فعل کے زمانہ میں ان دونوں شہروں میں کھائی  
 راجہ کی طرف سے مسلمانوں کی الگ عدالت قائم تھی اور ان کے شرعی و دینی معاملات ان ہی  
 میں طے ہوتے تھے، مسجدیں آباد تھیں، جمعہ و جماعات کا باقاعدہ اہتمام تھا اور آغاوی کے  
 ساتھ اسلامی احکام پر عمل ہوتا تھا۔ ہتھیار یوں کے بہت بعد تک یہاں اسلام اور مسلمانوں  
 کو شان و شوکت حاصل رہی، یا قوت حموی نے لکھا ہے:

الان صیمور و کتامنم بلاقہا چور اور کتامنم ان شہروں میں سے ہیں جہاں مسلمان  
 مسلمون، ولایلی علیہم من قبل آباد ہیں اور راجہ بلہرا کی طرف سے مسلمانوں کا کام  
 بلہرا والا مسلم، و بھامسجد جامع مسلمان ہی ہوتا ہے، یہاں جامع مسجد بھی ہے  
 تجمع فیہ الجماعات۔ جس میں جماعتیں ہوتی ہیں۔

چوتھی صدی عیسوی میں پورے عالم اسلام میں وعظ و تذکیر اور تبلیغ کے خصوصی  
 حلقے اور جلسے ہوا کرتے تھے جن میں عامۃ المسلمین حاضر ہو کر دینی علوم و مسائل سے واقف  
 ہوتے تھے، ہر علاقہ میں وعظ و تذکیر کے طریقے جدا جدا ہوتے تھے، کہیں کتابیں پڑھی جاتی  
 تھیں، کہیں زبان و وعظ ہوا کرتے تھے، کسی جگہ اس کام کے لئے خصوصی مقامات ہوتے تھے،  
 کہیں مسجدیں مجالس وعظ و تذکیر بنتی تھیں، مگر سندھ میں وعظ و تذکیر کا کوئی خاص  
 انتظام و اہتمام نہیں تھا۔ مقدسی نے لکھا ہے:

ولیس للمذکرین بہ صیحت سندھ میں مذکروں اور وعظوں کا شہرہ نہیں ہے اور

والاھم رسوم تذکیر نہ نان کے وعظ و تذکیر کا کوئی خاص انداز ہے۔

شاید اس کی وجہ یہ تھی کہ سندھ میں دین داری اور اسلامی احکام پر عمل نہایت پہلوئ صحت میں  
 تھا اور لوگ معتزلہ کی عقلیت پسندی اور خوارج و روافض کی بے اعتدالی سے دور رہ کر  
 ظاہریہ کے مسلک پر تھے اور احادیث پر عمل کرتے تھے۔



اب ہم دولت ہزاریہ کے دور (۲۲۴ھ سے ۲۴۱ھ تک) اقلیم سندھ کے علماء و محدثین کے چند مشہور علماء و فقہاء اور محدثین و شیوخ کے مختصر حالات بیان کرتے ہیں، جو پورے عالم اسلام کے لئے و جہ نازش تھے، اور دنیائے اسلام سے ان کے دینی و علمی تعلقات تھے، اس کے بعد سندھ کے دوسرے مشہور مقامات کے علماء کے نام اور مختصر حالات پیش کریں گے، ان کے ناموں کے ساتھ پہلی نسبت مقامی ہوگی اور دوسری نسبت اس ملک یا شہر کی ہوگی، جہاں انہوں نے جا کر علم و فضل کی مسند ادا اپنے علمی و دینی فیوض و برکات عام کیے، ان علماء کے مفصل حالات کے لیے ہماری کتاب رمال السند والہند الی القرن السابع کا مطالعہ کرنا چاہیے۔

یہ بات خاص طور سے ملحوظ رکھنی چاہیے کہ سندان منصورہ، ملتان، مکران اور طوران کے جن علماء کی نشان دہی کی جا رہی ہے وہ سب کے سب یہاں پر عربوں کی حکومت کے دور کے نہیں ہیں بلکہ ان میں سے بعض غزنوی ذر حکومت سے تعلق رکھتے ہیں۔ بنگران کا تذکرہ اس لیے کیا گیا ہے کہ درحقیقت یہ بھی اسی چین کے بھول تھے جن کی آبیاری اور تختہ بندی یہاں کے عرب حکمرانوں کے دور میں ہوئی اور ان کے علم و فضل کا سلسلہ عرب حکمرانوں کے دور سے ملتا ہے، اسلامی علوم و فنون اور تہذیب و تمدن کے لیے ماہانوں، ہبازیوں، سامیوں اور معدانیوں نے جو زمین ہندوستان اور سندھ میں تیار کی تھی، اور اس سے علم و فن کے گل بوٹے کھلائے تھے، بعد میں حکومت غزنویہ نے اس پر قبضہ کر کے اپنی کاشت کی، اور یہ فصل خوب لہلہائی، اس لئے بعض ایسے علماء کے نام بھی ملیں گے جن کا تعلق بعد کے ادوار سے ہے۔

ابو بکر احمد بن سندی بن حسن بن بکر حدادی بغدادی متوفی ۳۵۹ھ، زبردست محدث اور مستجاب الدعاء عابد و ناپہ تھے، بغداد کے محلہ قطیفہ الحدادیہ میں مستقل قیام تھا۔ محمد بن سندی بن فروخ مطرز بغدادی، موجودہ ۳۳۸ھ، مستقل قیام بغداد میں تھا، بصرہ







سندی بن ابویہارونؒ، تیسری صدی کے محدث ہیں،  
ابونصر سندی بن ابان بغدادی، متوفی ۳۵۲ھ، بغداد کے قدامتہ محدثین، ائمہ شہور  
روایت حدیث میں ہیں۔

سندی بن عبد وہب کلبی مازیؒ، تیسری صدی کے محدث ہیں، مستقل قیام رے  
میں تھا، ہمدان اور قزوین دونوں شہروں کے بیک وقت قاضی تھے، اصل نام سہیل  
بن عبد الرحمن ہے۔

عبد اللہ بن حسن بن سندی اندلسی، متوفی ۳۳۵ھ سندھ و سوات کی گرائڈس میں مستقل  
قیام کیا اور وہیں سندھ و سوات بچھائی۔

عثمان سندی بغدادیؒ، چوتھی صدی میں بغداد کے کبار مشائخ میں سے ہیں،  
علی بن بنان سندی بغدادیؒ، تیسری صدی میں بغداد کے روایت حدیث  
میں ہیں۔

ابونصر فتح بن عبد اللہ سندیؒ، چوتھی صدی کے فقہائے متکلمین میں سے ہیں۔  
ابوالعباس فضل بن سلیمان بن سمیت سندی بغدادیؒ، بغداد کے روایت حدیث میں  
ہیں،

ابو عبد اللہ محمد بن رجا سندی نيساپوریؒ، اسفرائین میں رہتے تھے، بغداد میں حدیث  
کی روایت کی ہے، ان کے والد رجا سندی، ان کے لڑکے ابو بکر محمد بن محمد بن رجا سندی اندر  
ابو بکر حمدان بن محمد بن رجا بن سندی، یہ سب حدیث کے ثقہ علماء ہیں، سندھ کا یہ گھرانہ  
خراسان میں بیت العلم اور معدن الحدیث تھا،

عبد اللہ بن حسن بن سندی اندلسیؒ متوفی ۳۳۵ھ، آپ نے اندلس کے شہر  
دمشق میں سکونت اختیار فرمائی اور سندی دمشق کی نسبت سے مشہور ہوئے۔  
ابو الحسن محمد بن عبد اللہ سندی بصریؒ، تیسری صدی کے محدث ہیں، البصرہ میں رہتے تھے



ابو بکر محمد بن محمد بن رجاہ سندی جرجانی متوفی ۲۸۵ھ، حافظ حدیث ہیں اور صحیح مسلم کے احادیث پر حدیث کی ایک اہم کتاب مستخرج علی صحیح مسلم لکھی ہے۔

ابوالقاسم منصور بن محمد سندی اصفہانی چوتھی صدی کے مشہور مفسر ہیں، مستقل قیام اصفہان میں تھا۔ ابو محمد موسیٰ بن سندی جرجانی بکریادی تیسری صدی میں جرجان کے مشہور روایت حدیث میں ہیں۔

ابو محسن نصر اللہ بن احمد بن قاسم بن سیمان سندی بغدادی متوفی ۳۳۳ھ، بغداد کے ائمہ حدیث میں سے ہیں،

ہبۃ اللہ بن سہل سندی اصفہانی محدث ہیں۔

ابو جعفر سندی، تیسری صدی کے روایت و اساتذہ خدمت میں سے ہیں۔

ابو علی سندی بغدادی، حضرت بایزید بطلانی کے شیوخ میں سے ہیں، بڑے صاحب کشف و کرامت بزرگ تھے، مستقل قیام بغداد میں تھا۔

یزید بن سندی، فاطمی دور میں اسے مصر میں بڑی عظمت و اہمیت حاصل تھی، کاتب الحکم یعنی فیصلہ نویس تھا۔ ۳۹۹ھ کی ایک سرکاری مہم میں اپنی خدمات پیش کی تھیں، جس کا تذکرہ کندی نے کتاب الایالات و کتاب القضاۃ میں کیا ہے، غالباً یزید بن سندی امامیہ شیعہ تھا۔

علی بن عبد اللہ بن سندی، چوتھی صدی کے مشہور محدث تھے محمد بن عیسیٰ عبد الکریم نیمی طرسوسی نے بغداد میں علی بن عبد اللہ سندی سے مجموعہ فضائل طرسوس کی روایت کی، یہ نہیں معلوم کہ کتاب فضائل طرسوس خود ان کی تصنیف تھی یا ان کے کسی شاگرد کی۔

علی بن اسمعیل سندی شعی، رجال کئی میں ان کا تذکرہ مختصر طور سے موجود ہے، نصر بن صباح نے ان کی توثیق کی ہے اور بتایا ہے کہ ان کے والد اسمعیل سندی کے لقب سے مشہور ہوئے۔

ان تمام علماء کی نسبت پورے اقلیم سندھ کی طرف ہے اور دوسری نسبت کسی ہجری میں



ملک کی طرف ہے مگر یہ سندھ کے کس مقام کے تھے؟ اس کا پتہ نہیں چلتا ہے اسی لیے ہم نے ان کو الگ بیان کیا ہے، اب منصورہ، دیبل، بوقان اور اور وغیرہ کی دینی و علمی سرگرمیوں اور وہاں کے علماء کو بیان کرتے ہیں۔

منصورہ کی علمی مرکزیت اور جیسا کہ کہا گیا ہے تیسری اور چوتھی صدی کا زمانہ کتابت یہاں کے علماء و محدثین سنت اور دینی علوم کی ترویج و اشاعت کے حق

میں گویا بہار کے شباب کا زمانہ تھا، پورا عالم اسلام دارالعلم بنا ہوا تھا، جس میں حاکمین علوم گوم گوم کر تعلیم و تعلم میں مصروف تھے، ان کے علمی اسفار نے گویا زمین کی مسافتیں ختم کر دی تھیں، اس زمانہ تک باقاعدہ مدارس اسلامیہ کا رواج نہیں ہوا اور جماعت و مساجد اور علماء کے کاشانے دینی درس گاہ ہوا کرتے تھے، اور ہر مرکزی شہر علماء و فضلاء کی سرگرمیوں کا محور و مرکز بنا رہتا تھا، چنانچہ ہمارے یوں کا دارالسلطنت منصورہ بھی ان ہی دینی و علمی سرگرمیوں کا مرکز تھا، یہاں بھی اسی قسم کی درس گاہیں تھیں جن میں علماء و محدثین باقاعدہ کتاب و سنت کا درس دیتے، احادیث کی روایت کرتے، اور فقہ کی تعلیم دیتے، یہاں دوسرے علوم کے مقابلہ میں علوم شرعیہ کا رواج زیادہ تھا، مقدسی نے منصورہ میں قاضی ابو محمد منصورہ کی تعلیمی و تدریسی سرگرمی اور تصنیفی کارگزاری کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے:

ولہ تدریس و تصانیف، قد ان کے درس کی مجلس ہے اور تصنیفات ہیں، وہ مصنف کتاباً عداً حسنۃً، کئی اچھی اچھی کتابوں کے مصنف ہیں۔

قاضی ابو محمد منصوری داؤدی مسلک کے امام تھے اور منصورہ میں مستقل قیام پذیر تھے، اسی طرح قاضی ابو العباس احمد بن محمد منصوری یہاں کے قاضی تھے، وہ بھی داؤدی مسلک کے فضلاء میں سے تھے اور اس میں ان کی جلیل القدر تصنیفات تھیں، ظاہر ہے کہ



یہاں پر ان کے علمی و دینی فیوض و برکات بھی عام ہوتے رہے ہوں گے۔  
 عہدِ بیماری میں منصورہ کے چند علماء کے حالات سے معلوم ہوگا کہ جس خطہٴ زمین سے  
 سرآمدگان روزگار اٹھے ہیں۔ اس میں علم و فضل کی کس قدر فراوانی رہی ہوگی، اور اس  
 زمانہ میں مختلف حکومتوں کے دارالسلطنت کی جو علمی حالت ہوتی تھی وہی منصورہ کی بھی تھی۔  
 ابوبکر احمد بن محمد منصوری بکر آبادی آپ نے حدیث کی روایت امام ابوبکر اسماعیلی اور حافظ  
 ابن عدی سے کی ہے، وطن منصورہ تھا مگر حرجان کے شہر بکر آباد میں سکونت پذیر ہو گئے تھے،  
 ۲۹ جمادی الاول ۴۲۲ھ کو انتقال فرمایا، آپ کا تذکرہ حافظ ابوالقاسم نے تاریخ حرجان میں  
 کیا ہے۔

قاضی ابوالعباس احمد بن محمد بن صالح تمیمی منصوری | آپ شہر منصورہ کے قاضی اور داؤدی  
 مذہب کے امام تھے، ان کا شمار فضلاء  
 داؤدیہ میں تھا آپ نے اس مساک میں جلیل اور غنیم کتابیں تصنیف کی ہیں، ابتداء میں اپنے  
 آزاد کردہ غلام سے تعلیم حاصل کی، پھر بغداد جا کر وہاں کے علماء و محدثین سے احادیث کی  
 روایت کی، اور منصورہ واپس آکر عہدہ قضا پر مامور ہوئے، آپ کی تصانیف میں کتاب المصباح  
 کتاب الہادی اور کتاب النیر بہت اہم اور مشہور ہیں، آپ کا تذکرہ ابن ندیم، ابوالفتح شیرازی  
 اور سمعانی نے کیا ہے۔

قاضی ابومحمد داؤدی منصوری | آپ سے مقدسی نے منصورہ میں ملاقات کی ہے اور لکھا ہے کہ  
 آپ داؤدی مذہب کے امام اور منصورہ کے قاضی ہیں،  
 ساتھ ہی آپ کا حلقہٴ درس اور سلسلہٴ تصنیف بھی جاری ہے، کئی بیماری اور بڑی کتابیں  
 لکھی ہیں۔

ابو محمد عبداللہ بن جعفر بن مضرہ منصوری | آپ قرآن کے مستنقاری و مفری ہیں، احادیث  
 کا سماع حسن بن مکرم اور ان کے معاصرین سے کیا۔



اور ان سے امام ابو عبد اللہ حاکم نے روایت کی، رنگ سیاہ تھا، آپ کا تذکرہ سمعانی نے کیا ہے۔

دیبیل کی علمی مرکزیت اور یہاں کے علماء و محدثین ذیل کا شہر سندھ میں محدثین اور رواۃ حدیث کا سب سے پہلا اور سب سے اہم مرکز تھا، اور اس بارے میں یہ منصورہ سے بہت آگے تھا، یہاں کے علماء خاص طور سے پورے عالم اسلام سے تعلق رکھتے تھے، اور ہر ملک میں ان کی آمد و رفت جاری تھی، یا قریب حموی کا بیان دیبیل کے بارے میں گزر چکا ہے کہ شہر دیبیل کی جانب حدیث کے راویوں کی ایک جماعت منسوب ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ سندھ کا یہ شہر احادیث رسول کا ثہر تھا اور یہاں پر احادیث کی تعلیم و روایت عام تھی، خطیب بغدادی نے تاریخ بغداد میں امام خلف بن محمد سوارزنی دیبلی کے ذکر میں امام علی بن موسیٰ دیبلی کی درسگاہ کی نشاندہی کی ہے، جو دیبیل میں تھی، اور جس میں امام خلف بن محمد دیبلی نے اپنے شیخ امام علی بن موسیٰ دیبلی سے حدیث پڑھی، خلف بن محمد کا بیان ہے۔

حدثنا علی بن موسیٰ الدیبلی علی بن موسیٰ دیبلی نے ہم کو دیبیل میں حدیث کی بالذیل تعلیم دی۔

دیبیل ساحلی شہر اور ہندو عرب کی تجارت کا بہت اہم مرکز تھا، اس لیے یہاں کے بعض محدثین تاجر بھی تھے، چنانچہ ابو محمد حسن بن حامد دیبلی بغدادی جو علم حدیث میں اہم مقام کے مالک تھے، بغداد کے بڑے تاجروں میں سے بھی تھے، خطیب بغدادی نے ان کے بارے میں یہ صاف الفاظ لکھے ہیں۔

وكان صدوقاً، وكان تاجراً  
مؤلاً  
وہ حدیث میں صدوق اور مال دار تاجر تھے۔

بغداد میں ان کی سرائے خان حامد کے نام سے مشہور تھی۔



چونکہ دیبل بہت قدیم شہر تھا اس لیے یہاں بیماری حکومت سے پہلے اور اس کے بعد اسلام کا رواج جاری رہا اور بہت سے محدثین و رواۃ حدیث دیبل کے مطلع پر علم لےنے دور میں آسمانِ علم کے شمس و قمر بنے، اور پورے عالم اسلام میں خوب خوب چمکے، ہم صرف بتاری دور کے چند علماء کی نشاندہی کرتے ہیں۔

ابوالعباس احمد بن عبد اللہ دیلمی نیشاپوری آپ محدث و فقیہ کے ساتھ عابد و زاہد بھی تھے، طالب علمی کے ابتدائی دور ہی سے غربت و مسافرت کی زندگی بسر کی، امام ابن خزیمہ کی علمی شہرت سن کر دیلم سے نیشاپور گئے اور اس طرح وہیں کے ہو کر رہ گئے کہ حسن بن یعقوب حدادی خانقاہ میں سکونت اختیار کی، اور نیشاپور ہی میں شادی کر لی، دن بھر شہر میں رہ کر پنج وقتہ نمازیں جامع کعبہ میں ادا کرتے اور رات کو خانقاہ میں چلے آتے، دیلم سے نیشاپور، بصرہ، بغداد، مکہ، مصر، دمشق، بیروت، حران، قسطنطنیہ اور عسکر کا سفر کر کے ان ممالک کے علماء و محدثین سے روایت کی، آپ کے تلامذہ میں امام ابو عبد اللہ حاکم جیسے جلیل القدر امام حدیث بھی ہیں رجب ۳۳۳ھ میں نیشاپور میں فوت ہوئے، آپ کا تذکرہ سمعانی نے کیا ہے۔

ابوبکر احمد بن محمد بن ہارون حربی دیلمی رازی آپ نے امام جعفر بن محمد فریابی، اور ابراہیم بن شریک کوئی وغیرہ سے روایت کی، اور قرآن کی تعلیم حسن بن ہشیم دویری اور امام عاصم کوئی کی قرأت سے حاصل کی، ۳۴۸ھ دیلم میں پیدا ہوئے اور رجب ۳۷۸ھ میں بغداد میں فوت ہوئے۔

ابراہیم بن محمد بن ابراہیم دیلمی بغدادی چوتھی صدی میں دیلم کے مشاہیر علمائے حدیث میں سے تھے، آپ نے موسیٰ بن ہارون اور محمد بن علی الصانع الکبیر وغیرہ سے حدیث کی روایت کی تھی اور اعیان بغداد میں مذکور تھے۔



**ابو محمد حسن بن جاسس بن عیسیٰ بغدادیؒ** | محدث و ادیب و شاعر ہونے کے ساتھ ساتھ بغداد کے بڑے تاجروں میں سے بھی تھے، بغداد میں درجہ زعفرانی کی سرانے خان ابن حامد آپ ہی کی طرف منسوب ہے، حدیث کا سماع علی بن محمد بن سعید موسیٰ وغیرہ سے کیا تھا، اور محمد بن علی صوریؒ نے مصر میں آپ سے روایت کی تھی، عربی کے اچھے شاعر تھے، مشہور شاعر تھنی جب بغداد آیا تو آپ ہی کے یہاں قیام کیا۔ آپ نے اس کی خاطر تواضع کی تو اس نے کہا کہ اگر میں کسی تاجر کی تعریف کرتا تو آپ کی تعریف اپنے اشعار میں ضرور کرتا، مصر میں ۳۲۵ھ میں فوت ہوئے۔

**ابوالقاسم حسین بن محمد بن اسد بن سید بن مشقؒ** | آپ نے دمشق میں امام ابو یعلیٰ موسیٰؒ سے احادیث کی روایت کی ہے، ۳۳۵ھ تک دمشق میں زندہ تھے۔

**خلف بن محمد وازینی دہلی بغدادیؒ** | دیبل سے بغداد گئے اور وہیں پر اپنے ہموطن امام حدیث علی بن موسیٰ دیبلیؒ سے حدیث کی روایت کی، اس سے پہلے یا اس کے بعد دیبل میں علی بن موسیٰؒ سے روایت کی ہے، آپ سے ابوالحسین بن جندی نے روایت کی ہے آپ چوتھی صدی میں دیبل کے کبار محدثین میں سے تھے۔

**ابوالقاسم شعیب بن محمد بن احمد دیبلیؒ** | آپ ابن ابی قطعان دیبلیؒ کی کنیت سے مشہور ہیں، دیبل سے مصر جا کر احادیث کا درس دیا، ابوسعید بن یونسؒ نے وہیں آپ سے حدیث کا امار کیا، قدامر محدثین میں ہیں،

**علی بن احمد بن محمد دیبلیؒ** | آپ غالباً مقرئ شام ابو عبد اللہ دیبلیؒ کے نواسے ہیں، ابوالعباس الاصمؒ اور ابو عبد اللہ بن احمد بن موسیٰ دیبلیؒ وغیرہ سے روایت کی ہے، آپ کی تصانیف میں کتاب ادب القضاء و قضاء کے مسائل پر بہت ہی اہم کتاب ہے، تیسری صدی کے مشاہیر شوافع میں آپ کا شمار تھا۔



علی بن موسیٰ دبیلی بغدادیؒ آپ چوتھی صدی کے کبار محدثین میں سے ہیں، اپنے شہر دیبل میں حدیث کا درس دیتے تھے، چنانچہ خلف بن محمد دبیلیؒ

دیبل ہی میں آپ سے روایت کی ہے، آپ نے بغداد میں بھی حدیث کی روایت کی ہے۔  
ابو جعفر محمد بن ابراہیم دبیلی مکیؒ آپ محدث کا لقب سے مشہور ہیں، دیبل سے جا کر مکہ مکرمہ میں مستقل سکونت و مجاورت اختیار فرمائی،

اور مجاور مکہ کہلائے، آپ کے صاحبزادے ابراہیم بن محمد دبیلیؒ بھی مشہور محدث ہیں، ابو عبد اللہ سعید بن عبد الرحمن مخزومیؒ، ابو عبد اللہ حسین بن حسن مرندیؒ، عبد الحمید بن صبیحؒ، ابوالحسن احمد بن ابراہیم مکیؒ، اور ابوبکر محمد بن ابراہیم مرقیؒ وغیرہ سے حدیث کی روایت کی ہے، جمادی الاول ۲۲۲ھ میں مکہ میں فوت ہوئے،

ابوبکر محمد بن حسین بن محمد دبیلی شامیؒ چوتھی صدی کے مشہور قاری و مرقی تھے، امام اردن اخفشؒ کے دو تلامذہ، ابن ابی حمزہؒ اور ابن ابی داؤدؒ سے قرأت کی تعلیم حاصل کی، اور ان سے امام حافظ ابوالحسن علی بن عمر دارقطنیؒ، اور عبد الباقی بن حسنؒ نے روایت کی ہے۔ آپ کی مستقل سکونت ملک شام میں تھی،

ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ دبیلی شامیؒ ابو عبد اللہ دبیلی کی کنیت و نسبت سے مشہور ہیں، اپنے زمانے کے ادیبائے کبار میں سے

میں، صاحب کشف و کرامت عابد و زاہد ہیں، ساتھ ہی زبردست قاری و مرقی بھی ہیں، تجوید و قرأت کے ساتھ قرآن کی تعلیم جعفر بن محمد بن سقیطؒ عبد الرزاق بن حسنؒ اور سلیمان بن بکروییہؒ جیسے ماہرین فن سے حاصل کی تھی، ابن جوزیؒ نے صفۃ الصفۃ میں آپ کا حال لکھا ہے، تیسری صدی میں تھے، مستقل سکونت شام میں تھی،

ابو العباس محمد بن محمد بن عبد اللہ دبیلیؒ عابد و زاہد اور بڑے نیک و پارسا عالم دین تھے،



ذریعہ معاش کتابوں کی تجارت تھا ابو خلیفہ فضل بن جباب حمّی جعفر بن محمد بن حسن قریابی، عبدان بن احمد بن موسیٰ سکری، اور محمد بن عثمان بن ابی سدید بصری وغیرہ سے حدیث کی روایت کی تھی، آپ کے تلامذہ میں مشہور امام حدیث ابو عبد اللہ حاکم ہیں، انہوں نے آپ سے حدیث کا سماع کیا ہے، رمضان ۳۵۴ھ میں فوت ہوئے،

ابو محمد دیبلی بغدادیؒ آپ حضرت شیخ جنید بغدادیؒ کے ارشد تلامذہ اور خاص اصحاب میں سے ہیں، ابو محمد دیبلیؒ نے حضرت شیخ جنیدؒ کے وصال کے وقت ان سے عرض کیا کہ آپ کے بعد ہم کس کے یہاں جائیں؟ اور کس کو اپنا روحانی پیشوا تسلیم کریں؟ تو آپ نے اپنے خلیفہ شیخ ابو محمد جبریؒ کا نام لیا، حضرت بایزید بسطامیؒ کے بھانجے ہیں اور ان کی بابرکت صحبت سے فیض اٹھایا ہے، حضرت بایزیدؒ کے بہت سے اقوال آپ سے منقول ہیں۔

بوقان کی علمی مرکزیت اور یہاں کے علماء و محدثین جیسا کہ معلوم ہوا بوقان سندھ کے ان خاص شہروں میں سے تھا، جہاں قدیم زمانے سے مسلمان آباد تھے، اور یہ اسلامی علاقہ تھا، بلاذری نے تیسری صدی کے وسط میں لکھا ہے،

واہل البوقان ایوم مسلمونؑ بوقان کے باشندے ہمارے زمانہ میں مسلمان ہیں۔

اسی کے پاس عباسی گورنر عمران بن موسیٰ برکی نے بیضا رنامی شہر آباد کیا تھا، اور اسی جگہ سے اسلامی فوجیں اطراف و جانب میں جہاد کرتی تھیں، الغرض یہ مقام شروع ہی سے اسلام اور مسلمانوں کی سرگرمی کا مرکز رہا ہے، بتاری دید میں یہاں سے کئی علماء و محدثین اٹھے ہیں، جنہوں نے بوقان اور اس کے باہر دیگر ممالک میں دینی علوم و فنون کو پھیلایا



ہے، ان میں سے چند یہ ہیں۔

ابوالمکارم فضل اللہ بن محمد بوقانی سندھی | امام ذہبیؒ نے تذکرۃ الحفاظ میں ان کا تذکرہ کیا  
 امام بغویؒ صاحب مصابیح کے مال میں کیا ہے اور لکھا ہے ابوالمکارم فضل اللہ بن محمد بوقانی امام بغوی کے آخری شاگرد ہیں، جنہوں نے ان سے روایت بالا جائزہ کی ہے۔

محمد بن احمد بن محمد بن خلیل بن احمد بوقانیؒ | <sup>۵۴۰ھ</sup> میں پیدا ہوئے، اور <sup>۵۴۰ھ</sup> میں بوقان میں فوت ہوئے، آپ نے امام ابو بکر بن خلف شیرازی سے احادیث کا سماع کیا، اور آپ سے عبد الرحیم بن سمعانی نے روایت کی، آپ کا تذکرہ امام سبکیؒ نے طبقات الشافعیۃ الکبریٰ میں کیا ہے۔

محمد بن احمد بن منصور بوقانیؒ | آپ نے امام ابو حاتم بن محمد بن حبان بستی متوفی ۲۵۴ھ سے روایت کی، جیسا کہ امام ذہبیؒ نے تذکرۃ الحفاظ میں امام ابن حبان بستی کے ذکر میں کیا ہے۔

ابوسعید محمد بن اسعد بن محمد بوقانیؒ | آپ نے امام غزالیؒ سے فقہ کی تعلیم حاصل کی، آپ کا لقب سدید الدین تھا، ۵۵۵ھ میں مشہد امام رضاؒ میں ایک بلغار میں شہید کر دیئے گئے، آپ کا تذکرہ امام سبکیؒ نے طبقات الشافعیۃ الکبریٰ میں کیا ہے۔

الورکی علمی مرکز نیٹ یہاں کے علماء و محدثین | بتاری حکومت میں علم کا ایک اور مرکز اور بھی تھا، پہلی صدی کے خاتمہ پر محمد بن قاسم نے اسے فتح کر کے ایک مسجد تعمیر کی اور یہاں مسلمان حاکم وقاضی اور خطیب مقرر کیا، اسی زمانہ سے اور سندھ کے مسلمان امراء و حکام کی اطاعت و امان میں رہا، یہاں کے غیر مسلم باشندے خراج ادا کرتے رہے، اور حکومت حسب سابق مقامی ہندو راجوں کے ہاتھ میں رہی، بتاری



دور حکومت میں بھی اور کی یہی حیثیت رہی کہ منصورہ سے وابستہ رہا اور قدیم خاندان کے ہاتھ میں بھی اور کی یہی حیثیت رہی کہ منصورہ سے وابستہ رہا اور قدیم خاندان کے ہاتھ میں حکومت رہی، یہیں کاجہ مہروق بن رائق عبداللہ بن عمر ہباری کے زمانہ میں اسلام کو سمجھ کر خفیہ مسلمان ہو گیا تھا، مشہور سیاح ابن بطوطہ نے یہاں کے قاضی و خطیب کے پاس حضرت عمر بن عبدالعزیز اموی رحمۃ اللہ علیہ کا ایک خط دیکھا تھا، جسے انھوں نے اس خاندان کے مورث اعلیٰ کے پاس اپنے دور خلافت میں روانہ فرمایا تھا۔

ساتویں صدی میں یہاں کے خطیب وقاضی شیخ اسمعیل بن علی بن محمد بن موسی طائی تھے، ان کے آبا و اجداد یہاں کے قدیم باشندے اور قاضی و خطیب تھے، ان میں سے کسی بزرگ نے عربی زبان میں سندھ کی اسلامی تاریخ اور یہاں کے اسلامی فتوحات و غزوات کی تفصیل لکھی تھی جس کے اجزاء قاضی اسمعیل کے پاس تھے، علی بن حامد اچھندی نے ۶۱۲ھ میں ان کو لے کر عربی سے فارسی میں ترجمہ کیا، جو بعد میں حج نامہ کے نام سے مشہور ہوا، انگریزوں نے یہ شہر ابتدا ہی سے علمی و دینی رہا ہے،

عالم اسلام کے علماء ہندوستان اور سندھ میں | جس طرح ہندوستان کے علماء و محدثین عالم اسلام میں گھوم گھوم کر اسلامی علوم کی تعلیم و توسیع میں سرگرم تھے، اسی طرح عالم اسلام کے علماء ہندوستان میں آکر یہاں کی علمی و دینی مجلسوں سے اکتساب فیض کرتے تھے، اور یہاں کے ائمہ و علماء کے حلقہ کو غنیمت جان کر ان کے درس میں شریک ہوتے تھے، ایسے بے شمار علماء ہیں سے چند کے مختصر حالات ملاحظہ ہوں،

شیخ الاسلام ابو عثمان صابونی متوفی ۷۵۸ھ رحمۃ اللہ کا نام اسمعیل بن عبدالرحمن بن احمد بن خطیب، مفسر، محدث، واعظ، اور مشائخ و قضا میں اپنے عرز کے پرکشا بزرگ ہیں، سماع احادیث کے لیے مجالس کا اہل قادیان کا بہترین مشغلہ تھا ان کی



تصانیف خوب بھیلیں، ستر سال تک اپنے مواظطے لوگوں کو فیض پہنچایا، نیا پور ہرات  
 شام، حجاز، معرۃ النعمان، جبال خراسان، اٹلی، طبرستان، بیت المقدس، غزنہ اور  
 بلاد ہندوستان وغیرہ میں گھوم گھوم کر ان بلاد و امصار کے علماء و محدثین سے احادیث  
 کا سماع کیا تھا، بوشیخ میں جمادی الاخریٰ ۳۳۹ھ میں پیدا ہوئے اور ۳۹۹ھ میں  
 فوت ہوئے۔ امام ابو عثمان صابونی ہندوستان کے بادشاہ کے پاس آئے اور یہاں سے  
 واپسی پر ہرات گئے، جہاں کئی دنوں تک حدیث کی مجلس منعقد کی،

ملک النخاع ابو ترار حسن بن صفی بغدادی، فقیہ اور اصولی تھے، نحو اور فنون ادب  
 میں ان کی کئی تصنیفات ہیں، ملک النخاع ان کا لقب ہے جسے خود ہی اپنے لیے تجویز کیا تھا  
 بڑے فصیح و بلیغ عالم تھے، دنیاوی جاہ و جلال حاصل تھا، شافعی مسلک تھا، خراسان  
 اور ہندوستان کے دینی و علمی سفر کے بعد واسط میں مدتوں مقیم رہے، پھر دمشق میں  
 مستقل اقامت اختیار کی فقہ شافعی میں ان کی کتاب الحاکم بہت مشہور ہے، دمشق میں  
 ۳۹۸ھ میں فوت ہوئے۔

حسین بن منصورہ علاج مقبول ۳۹۹ھ، مشہور صوفی و بزرگ ہیں، آپ نے  
 ہندوستان کا سفر کیا اور اپنے سلسلہ کو پھیلایا، یہاں کے مریدین آپ سے خط و کتابت  
 کرتے تھے اور مغیث کے لقب سے یاد کرتے تھے،

ابو احمد خاف بن احمد بن خلف بن یث بن فرقد بخاری متوفی ۳۹۹ھ، سجستان میں  
 کسی علاقہ کے حاکم و بادشاہ تھے، ساتھ ہی ارباب علم و فضل میں سے تھے۔ اللہ تعالیٰ  
 نے آپ کو دین و دنیا کی دولت سے نوازا تھا، خراسان اور عراق میں حدیث کا سماع  
 کیا، امام ابو عبد اللہ حاکم نے ان سے روایت کی ہے، رجب ۳۹۹ھ بلاد ہند میں  
 بحالت بوس انتقال فرمایا، اور ساتھ ہی آپ کا مالک جاثار ہاں



ابو الحسن سعد الخیر بن محمد بن سہل بن سعد اندلسی انصاری متوفی ۵۴۱ھ، اندلس کے رہنے والے تھے وہاں ہندوستان اور چین کے شہروں کا سفر کیا اور سمندروں میں بڑے خطرات سے مقابلہ کیا، پھر بغداد جا کر فقہ و حدیث کی تکمیل فرمائی، فقہ حاکم غزالیؒ سے اور ادب خطیب تبریزی وغیرہ سے حاصل کیا، آپ کے اساتذہ میں بہت سے علماء و محدثین ہیں بڑے نیک اور ثقہ عالم تھے۔

ابو بکر محمد بن معاویہ بن عبد الرحمن اندلسی مروزی قرطبی متوفی ۵۳۵ھ، محدث اندلس ہیں، ابن احرر کے لقب سے مشہور ہیں، اندلس سے مشرق کا سفر کیا اور امام نسانیؒ کو امام فرمایا، اور ابو خلیفہ حمّیؒ سے روایت کی، سنن نسائیؒ سب سے پہلے اندلس میں آپ کے ذریعہ پہنچی، تجارت کے لیے ہندوستان آئے مگر یہاں نقصان اٹھانا پڑا اور تیس ہزار دینار کا مال سمندر کی نذر ہو گیا، جس کی وجہ سے یہاں سے فقیر ہو کر واپس ہوئے۔

امام حافظ ابو الحسن عبد الغافر بن اسمعیل نيساپوری متوفی ۵۲۹ھ، ذہبیؒ نے آپ کو حافظ، مفید، لغوی اور امام کے لقب سے یاد کیا ہے ان کی تصنیفات میں تاریخ نيساپور مجمع الغرائب اور مفہم شرح مسلم مشہور ہیں، اعیان محدثین میں سے تھے، چالیس سال تک امام الحرمین کی خدمت میں رہ کر تفرقہ حاصل کیا، خوارزم اور ہندوستان کا سفر کیا تھا ابو عبد اللہ محمد بن ابی الفوج مالکی مغربی متوفی ۵۳۵ھ، آپ کا لقب زکی الدین ہر صقلیہ (سسی، اٹلی) کے رہنے والے تھے، نحو اور لغت کے عالم تھے، صقلیہ سے عراق آئے، یہاں سے خراسان گئے، پھر وہاں سے غزنہ اور ہندوستان کے شہروں میں گئے، اہل اصہبان میں وفات پائی،

محمد بن اسمعیل تنوخی منجم، فلسفی، ابن صاعد اندلسی نے اس کا تذکرہ طبقات الامم میں

۱۔ مرآة الزمان ج ۸ ص ۱۹۳۔ ۲۔ العبدی خبر من غیر ج ۲ ص ۳۱۲ و بغینہ الملتس۔  
۳۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۶۸ و ص ۶۹۔



عربوں کے عقلیاتی علوم و فنون اور ان کے علماء کے سلسلہ میں کیا ہے اور لکھا ہے کہ محمد بن اسماعیل تنوخی منجم احکام فلسفہ کے مشہور علماء میں سے تھا، اس نے ہندوستان کا سفر کر کے وہاں سے علوم نجوم کے عجائب و غرائب حاصل کیے اور ان کو عام کیا۔

ابوالریحان محمد بن احمد بیرونی، متوفی حدود ۴۲۳ھ و ۴۲۴ھ صاحب کتاب الہند، ہندوستان کے علوم و فنون کا یہ عالم دنیا میں مشہور ہے اس نے یہاں کے نجوم و ہیت اور حساب و ریاضی سے اپنی معلومات اور تصنیفات کے ذریعہ پوری دنیا کو روشناس کرایا ہے، کتاب الہند، تحقیق بالہند اور القانون المسعودی اس کی مشہور کتابیں ہیں جن میں ہندوستان کے علوم و فنون پر بحث ہے۔

یہ ہبیری دور کے بعد ہندوستان آیا تھا جبکہ غزنوی حکومت قائم ہو چکی تھی۔ ابو معشر فلکی بلخی، عصر عباسی کا مشہور اور ماہر فلکیات ہے، یہ ہندوستان آیا اور مدتوں رہ کر یہاں کے ماہرین فلکیات و نجوم سے تحصیل علم و فن کیا، اور کتاب السنین والمواہید نامی کتاب لکھی، ۲۷۲ھ میں فوت ہوا۔

ان میں سے کئی علماء ہبیری حکومت کے بعد ہندوستان آئے، مگر ظاہر ہے کہ انہوں نے ہبیری چمن علم و فن سے پھول چنے، اور نئے دور میں پُرانے دور کی علمی و دینی قدریں ان کے کام آئیں۔



## دولت سامیہ ملتان

بنو سامہ کے حالات میں انساب و تذکرہ کی حسب ذیل کتابیں ہمارے سامنے ہیں، کتاب المعارف ابن قتیبہ دینوری متوفی ۳۸۰ھ، کتاب المجتہد ابو جعفر محمد بن حبیب بغدادی متوفی ۳۸۰ھ، کتاب نسب قریش، مصعب زبیری متوفی ۳۳۳ھ، کتاب جمہرة الانساب العرب، ابن حزم اندلسی متوفی ۴۵۶ھ، کتاب الاغانی، ابو الفرج اصفہانی متوفی ۳۵۶ھ، افسوس کہ زیر بن بکار متوفی ۳۵۶ھ کی کتاب جمہرة الانساب قریش کی وہ جلد اب تک شایع نہ ہو سکی جس میں بنو سامہ کا تذکرہ ہے، مذکورہ بالا کتابوں سے ہم بنو سامہ کے ابتدائی حالات ذرا تفصیل سے پیش کرتے ہیں کیونکہ بنو سامہ کو چند وجوہ کی بنا پر ان کے دشمنوں نے بڑی مظلومانہ صورت میں پیش کر کے ہر حیثیت سے ان کو گرانے کی کوشش کی ہے۔ سامہ بن لوی کی اولاد عام طور سے مکہ چھوڑ کر دور دراز مقامات میں آباد ہوئی، جس سے ان کے مخالفوں کو مطعون فی النسب کرنے کا موقع ملا، اور چونکہ ان میں سے اکثر مشاہیر اہل صحابہ میں عثمانی تھے، اس لیے ان کو حضرت علیؑ کا دشمن بتایا گیا، بلکہ ان میں سے ایک طبقہ کو مرتد قرار دیا گیا، اس لیے ابتداء میں ان کے حالات ذرا تفصیل سے پیش کیے جاتے ہیں۔

ابن قتیبہ کا بیان | قبیلہ قریش میں اوپر کے سلسلے میں فہرنامی ایک مشہور شخص



ہے، اسی کا لقب قریش ہے، جس سے پورا قبیلہ مشہور ہے، اس کا پوتا لوی بن غالب بن کلاب ہے، جس سے کئی قریش خاندانوں کا سلسلہ نسب ملتا ہے، لوی بن غالب کے سات بیٹے تھے، (۱) کعب بن لوی (۲) عامر (۳) سامہ (۴) سعد (۵) خرمیہ (۶) حارث (۷) عوف، ان میں کعب بن لوی سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نشی تعلق ہے اور سامہ بن لوی سے ملتان کے سامی حکمران ہیں، سامہ بن لوی نے مکہ سے نکل کر عمان میں سکونت اختیار کی، وہیں فوت ہوا، اور اس کی اولاد وہیں آباد ہوئی:

واما سامۃ بن لوی فوقع بعمان سامہ بن لوی عمان چلا گیا، اور وہیں فوت ہوا  
وہلک بھا فولدہا هناك! اس لیے اس کی اولاد عمان میں رہی،

قریش کے کچھ قبائل بطاح اور کچھ ظواہر ہیں  
ابو جعفر محمد بن حبیب بغدادی کا بیان | مگر سارے قبائل قریش ان ہی دونوں طبقوں میں منحصر نہیں ہیں، بلکہ ان کے علاوہ بھی قریشی قبائل ہیں، چنانچہ ان ہی میں سے سامہ بن لوی ہے جس نے عمان میں سکونت اختیار کی اور اس کی اولاد وہاں بنو ازد کی حلیف بن کر آباد ہوئی۔

سامۃ بن لوی وقعا فی عمان فولدہ سامہ بن لوی نے عمان میں سکونت کی، اور وہاں  
ہناک خلفاء ازد عمان پر اس کی اولاد قبیلہ ازد کی حلیف بن کر رہی۔

حارث بن لوی نے یمامہ میں سکونت کی اور اس کی اولاد یمامہ کے بنو ہزاع کے ساتھ رہی، حارث کا لقب حیثم ہے، بنی حارث بن لوی کو مخاطب کر کے جریر نے کہا ہے۔

بنی حیثم أستم لہزان فاستہوا لفرع الروابی من لوی بن غالب  
ولا تنکحوا فی آل ضوی بنایتکم ولا فی سکیس بنی حنی الغریب



اور خزیمہ بن لوی کی اولاد نے جزیرہ میں آباد ہو کر بنی حارث بن ہمام بن مرقہ بن ذہل بن شیمان میں بود و باش اختیار کی، اور سعد بن لوی اور عوف بن لوی کی اولاد غطفان کے ساتھ رہنے لگی، عوف بن سعد بن ذبیان بن بقیض کے بارے میں کہا گیا ہے کہ وہ یہی عوف بن لوی ہے، اسی وجہ سے حارث بن ظالم مری نے ان اشعار میں اس کی نسبت قریش کی طرف کی ہے۔

رفعت الرصح اذ قالوا قریش وشبھت الشماثل والقبابا  
فما قومی ثعلبۃ بن سعد ولا بفن ارة الشعرى رقابا  
بنو سعد بن لوی کو بتا رہے ہیں کہ وہ بنو خزیمہ بن لوی کو عائدہ قریش کہا جاتا ہے، ایک شاعر کہتا ہے۔

ضوب التجیبی المضلل هزبۃ ردت بنانة فی بنی شیبانا  
والعائذی لمثلها متوقع لہا تکتن وکانہ قد کان  
حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت کے زمانہ میں ان تمام قبائل کو قریش کے ساتھ ملا کر ان کو قریشی شمار کیا تھا۔

ان دونوں علمائے انساب کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ لوی بن غالب بن فہر کی اولاد نے اپنے مرکز کو چھوڑ کر عرب کے دور دراز مقامات میں مستقل بود و باش اختیار کی، اور وہ اپنے نئے ہموطنوں سے ولاد و علف کا تعلق پیدا کر کے ان میں یوں مل جل گئے کہ سلسلہ نسب اور رشتہ مناکحت میں مشتبہ قرار دیئے جانے لگے، حتیٰ کہ بعض شعراء نے اپنے اشعار میں اسے ظاہر کیا، نیز باہر نکل جانے والے یہ قریشی قبائل مختلف القاب سے مشہور ہوئے، حارث ابن لوی حیشم کے لقب سے مشہور ہوا۔ سعد بن لوی کی اولاد بنانہ کہلائی، اور خزیمہ بن لوی کی اولاد کو عائدہ قریش کا لقب



دیا گیا، اس طرح بنو سامہ بن لویٰ عمان، جزیرہ یمامہ اور ارض عطفان میں آباد ہو کر وہاں کے وہاں کے قدیم قبائل میں مل گئے اور مختلف ناموں سے یاد کیے جانے لگے، چونکہ سامہ بن لویٰ کی اولاد میں بنو ناجیہ بعد میں اثر و اقتدار کے مالک ہوئے، مسلمانوں کے باہمی قضایا و معاملات میں طرفدار بنے، اور ان کو ہر اعتبار سے فروغ ہوا، اس لیے ان کو فتنہ معاشرت اور حسد و عداوت سے بڑی طرح مجروح کرنے کی کوشش کی، اور خاص طور سے بنو ناجیہ کو حسب و نسب اور مذہب کے بارے میں مطعون کیا گیا۔

ولید یمامہ بن لویٰ کے ماتحت مصعب زبیری نے لویٰ بن غالب مصعب زبیری کا بیان | کی اولاد میں سامہ کا ذکر کر کے لکھا ہے کہ اسی کی اولاد کو بنو ناجیہ کہتے ہیں، یہ لوگ عمان میں آباد ہوئے،

وسامہ اوہم بنو ناجیۃ انزلوا سامہ بن لویٰ کی اولاد بنو ناجیہ ہے ان لوگوں  
بعمان نے عمان میں سکونت اختیار کی۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خود سامہ نہیں بلکہ اس کی اولاد بنو ناجیہ نے عمان جا کر وہیں بوجہ باش اختیار کی، جبکہ ابن قتیبہؒ نے خود سامہ کے بارے میں تصریح کی ہے کہ وہ عمان چلا گیا تھا، اور وہیں اس کی موت واقع ہوئی، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ اپنی باقی اولاد کو مکہ میں چھوڑ کر اپنے بیٹے غالب بن سامہ اور اس کی اولاد کو لے کر عمان چلا گیا تھا، مگر آگے آغانی کا بیان کچھ اور بتا رہا ہے، مصعب زبیری نے دوسری جگہ سامہ بن لویٰ کی اولاد کی تفصیل یوں بیان کی ہے،

(۱) حارث بن سامہ، اس کی ماں ہند بنت تمیم بن غالب ہے۔

(۲) غالب بن سامہ، اس کی ماں ناجیہ بنت جرم بن زبان ہے، غالب اپنے باپ

کے بعد لا ولد مرا۔

کتاب نسب قریش ص ۱۲ طبع مصر



حارث بن سامہ کے کئی لڑکے تھے: (۱) لوی بن حارث (۲) حلیدہ، (۳) زمعہ، اور (۴) سعد، ان سب کی ماں سلمیٰ بنت تیم بن شیبان تھی، (۵) عبدالبیت اور (۶) مدرک ان دونوں کی ماں ناجیہ بنت جرم تھی، جاہلی دستور کے مطابق سامہ نے اپنے باپ کے مرنے پر اس کی بیوی ناجیہ کو اپنی زوجیت میں داخل کر لیا تھا جس کے بطن سے یہ دونوں اولاد تھی۔

عبدالبیت کی اولاد میں آگے چل کر وہ لوگ ہوئے جن کو حضرت علی بن ابی طالبؓ نے قتل کیا تھا، اس وقت بنو عبدالبیت کا سردار خزیمہ بن راشد تھا، حضرت علیؓ نے ان کے مقابلہ کے لیے بنی یربوع کے معقل بن قیس ریاحی کو روانہ کیا تھا۔ اس سے پہلے خزیمہ حضرت علیؓ کے ساتھ تھا، مگر حکیم کے وقت ان سے جدا ہو کر مخالف بن گیا۔ عبدالبیت بن حارث بن سامہ کی اولاد میں سے حبیب بن شہاب تھے، بصرہ میں ان کی بڑی قدر و منزلت تھی، اور عبد اللہ بن عامر نے ان کو بصرہ میں ایک نہر جاگیر کے طور پر دی تھی، عبدالبیت ہی کی اولاد میں سے جہم بن مسعود بن بدر بن جہم تھا،

لوی بن حارث بن سامہ بن لوی کی کئی اولاد تھی (۱) عباد (۲) مالک (۳) زائدہ، اور (۴) عبد اللہ، یہ سب کے سب رہط منصورہ بن مخباب میں شمار ہوتے ہیں، عباد بن لوی بن حارث بن سامہ کی اولاد میں عوف نامی ایک شخص تھا، اسی کی نسل سے فقیہ بن زیاد بن ذہل بن عوف بن بکر بن عمرو بن عوف بن عباد بن لوی تھے، جو جنگ جمل میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ رہ کر قتل ہوئے، یہی لوگ بنو سامہ بن لوی ہیں۔

ابن حزم کا بیان | امام ابن حزم نے جمہور انساب العرب میں دھواؤں کو سامہ بن لوی کے ماتحت لکھا ہے کہ ایک قریشی شاعر نے کہا ہے۔

کتاب نسب قریش، ص ۴۴۰



وسامة منا، فأما بنوه فأمرهم عندنا مظلم

سام بن لوی کی اولاد (۱) حارث بن سامہ، اس کی ماں ہند بنت تیمم الادرم بن غالب ہے، دزیری نے تیمم بن غالب لکھا ہے، (۲) غالب بن سامہ، اس کی ماں ناجیہ بنت عامر بن ربان ہے، اسی ناجیہ کی طرف اس کے شوہر کی اولاد منسوب ہو کر بنو ناجیہ کہلاتی ہے حالانکہ ناجیہ کے لڑکے غالب کے پیچھے کوئی اولاد نہیں رہی، بلکہ اس کے بھائی حارث کی اولاد تھی جس نے بعد میں ناجیہ کو اپنی زوجیت میں لے لیا تھا۔

حارث بن سامہ کی اولاد یہ تھی (۱) لوی (۲) عبیدہ (۳) سعد (۴) ربیعہ دزیری نے زمعہ لکھا ہے، (۵) عبد البیت (۶) ساعدہ اور (۷) حارث دزیری نے ان دونوں کے نام نہیں لکھے ہیں، البتہ بدرک کا نام لکھا ہے، ساعدہ کی اولاد باقی ہے۔ حارث بن عبد البیت کی اولاد میں جلیس شاعر تھا جس کا نام علی ہے اور اس کے دو بھائی محمد، اور عبد اللہ تھے، جو بنو جہم مشہور ہیں ان کا نسب یوں ہے بنو جہم بن بدر بن جہم بن مسعود بن اسید بن اذینہ بن کرار بن کعب بن جابر بن مالک بن عتبہ بن حارث بن عبد البیت بن حارث بن سامہ بن لوی۔

جہم بن بدر خلیفہ واثق (۲۳۶ھ) کا والی مشرطہ پولیس افسر تھا، نیز زبیدی اور اس کے حدود کا والی و حاکم تھا،

بنو عبد البیت ہی سے خزیمہ بن راشد کے ساتھی تھے، جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں مرتد ہو گئے تھے تو آپ نے ان سے جنگ کی اور ان کو قتل کر کے انکی عورتوں اور بچوں کو قید کیا، جن کو مصقلہ شیبانی نے خرید کر آزاد کر دیا اور حضرت معاویہ کے یہاں بھاگا، حضرت علی نے ان قیدیوں کی آزادی کو بحال رکھا۔

ربیعہ بن حارث بن سامہ کی اولاد یہ ہے (۱) حیشم (۲) حمام، اور (۳) مازن یہ سب کے سب رہبط اسلم بن کرب بن سفیان بن سہم میں شمار ہوتے ہیں۔



سعد بن حارث بن سامہ کی اولاد میں سے نصر بن سعید بن عذار بن مالک موصلی ہیں،  
 بنی سعد بن حارث کی نسل باقی ہے، عبیدہ بن حارث بن سامہ کی اولاد میں سے عباد بن  
 منصور ناجی قاضی بصرہ ہیں، پورا سلسلہ نسب یہ ہے منصور بن عباد بن سامہ بن حارث  
 بن قطن بن مدح بن قطن بن احزم بن ذہل بن عمرو بن مالک بن عبیدہ بن حارث بن سامہ  
 بن لوی، اوداسی کی اولاد میں محدث محمد بن عرعہ بن یزید بن نعمان بن عجلہ بن افقع بن  
 کرمان بن حارث بن حارث بن مالک بن سعد بن زہارہ بن عبیدہ بن حارث بن سامہ بن لوی بھی ہیں  
 ان دونوں ائمہ انساب کے بیانات سے معلوم ہوتا ہے کہ غالب بن سامہ کی ماں  
 ناجیہ بنت جرم بن ربان تھی، اسی کی نسبت سے بنو سامہ کی ایک شاخ بنو ناجیہ مشہور  
 ہوئی، مگر اس کے بیٹے غالب بن سامہ سے کوئی اولاد باقی نہیں رہی اور وہ اپنے باپ سامہ  
 کے بعد لا ولد مرا، البتہ اس کے بھائی حارث بن سامہ نے جاہلی رسم کے مطابق اپنے باپ  
 کی بیوی ناجیہ کو اپنی زوجیت میں لے لیا، اس سے جو اولاد ہوئی وہ بنو ناجیہ کہلائی  
 امام ابن حزم نے لکھا ہے۔

وغالب بن سامۃ، امہ ناجیۃ	غالب بن سامہ کی ماں ناجیہ بنت جرم بن ربان
بنت جرم بن ربان، ایہا نسب ولدا	ہے، اسی کی طرف اس کے شوہر سامہ کی اولاد
زوجہا فقہر بنو ناجیہ ولا عقب	منسوب ہو کر بنو ناجیہ کہلائی، غالب کے کوئی اولاد
لغالب الذی ہو ولد ناجیۃ، و	نہیں چلی جو کہ ناجیہ کا بیٹا ہے بلکہ اس کے بھائی
اتما العقب لاختہ الحارث	حارث بن سامہ کی اولاد کا سلسلہ چلا جو اپنے باپ
خلف علی ناجیۃ فنسب	سامہ کی عورت ناجیہ کا وارث و مالک بنا، اسی
ولدا ایہا	کی اولاد ناجیہ کی طرف منسوب ہوئی۔

بنو سامہ کے نسب کے منکروں نے اسی مقام میں الجھن پیدا کر کے ان کو مجہول المنسب



قرار دینے کی کوشش کی ہے جیسا کہ افغانی کے بیان سے معلوم ہوگا، دوسری اہم بات ان دونوں ماہرین انساب کے بیان سے یہ معلوم ہوتی ہے کہ بنو عبدالبیت کے ارتداد کی کہانی مستحبہ ہے مصعب زبیری نے صرف اتنا لکھا ہے کہ حضرت علیؑ نے ان کو قتل کر دیا، یہ لوگ ان کے ساتھ تھے مگر واقعہ تحکیم کے بعد ان سے جدا ہو کر مخالف ہو گئے، اور ابن حزم نے لکھا ہے کہ یہ لوگ حضرت علیؑ کے دور خلافت میں مرتد ہو گئے تھے اس لیے آپ نے ان سے قتال کیا، اس میں حضرت علیؑ کی موافقت یا مخالفت کی کوئی تصریح نہیں ہے اور افغانی سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ بہت پہلے مرتد ہو گئے تھے اور حضرت علیؑ نے اپنے دور خلافت میں ان سے قتال کیا اور ان کو غلام بنایا۔

ابوالفرج اصفہانی متوفی ۳۵۰ھ کوئی ماہر انساب  
 ابوالفرج اصفہانی صاحب لاغانی | مورخ نہیں اور نہ اس کی کتاب الاغانی انساب  
 تاریخ کی کتاب ہے مگر اس میں قصص و روایات کے سلسلہ میں بنو سامہ کے اہل بدعتی  
 حالات ملتے ہیں جن سے کسی باتوں کی طرف اشارہ ہوتا ہے، اس لیے یہاں پر ان کا نقل  
 کر دینا مناسب ہے، دور متوکل کے مشہور شاعر علی بن جہم سامی کے حالات میں اس  
 کا سلسلہ نسب حارث بن عبدالبیت بن سامہ بن لوی بن غائب تک درج کرنے کے  
 بعد لکھا ہے:

هكذا يدعون وقريش تدافعهم اسی طرح یہ لوگ اپنے نسب کا دعویٰ کرتے ہیں  
 عن النسب وشمهم بنی ناجیۃ مگر قریش ان کو اپنے قبیلہ سے تسلیم نہیں کرتے اور  
 وينسبون إلى امهم ناجیۃ ان کو بنی ناجیہ کہتے ہیں، اور ان کی ماں ناجیہ کی  
 وهي امرأة سامة بن لوی (صفحہ ۲۵) طرف منسوب کرتے ہیں جو سامہ بن لوی کی بیوی تھی۔

پھر لکھا ہے کہ جیسا کہ کہا گیا ہے سامہ اپنے بھائی کعب بن لوی سے کسی بات پر  
 خفا ہو کر بحرین چلا، راستہ میں اس کی اونٹنی نے گھاس کھانے کے لیے گردن زمین کی



طرف کی تو اس کے منہ میں ایک سانپ پیٹ گیا، جسے اونٹنی نے اپنے پالان سے رگڑا،  
اور سانپ نے اس میں گھس کر سامہ کے پیر میں ڈس لیا، جس سے اس کی موت ہو گئی،  
جب اس حادثہ کی خبر اس کے بھائی کعب کو ہوئی تو اس نے یہ مرثیہ کہا:

عین جودی لسانہ بن لوی علقۃ ساق سامۃ العلاقہ

اے آنکھ! سامہ بن لوی کے لیے اشکبار ہو، سامہ کی پنڈلی سے سانپ پیٹ گیا

رب کا میں ہرقتھا ابن لوی حذر الموت لم تکن مصرافہ

اے ابن لوی! تو نے کتنے ہی جام گرایے مگر موت کے ڈر سے نہیں گرایا

جو لوگ بنو سامہ کے نسب کے منکر ہیں ان کا کہنا ہے کہ بحرین میں سامہ کے  
ساتھ اس کی بیوی ناجیہ بھی تھی جب اس کا انتقال ہو گیا تو ناجیہ نے بحرین کے ایک  
آدمی سے شادی کر لی، جس سے حادثہ پیدا ہوا، اس کے بچپن میں اس کا باپ مر گیا  
جب وہ بڑا ہوا تو اس کی ماں ناجیہ نے اسے قریش میں ملانا چاہا چنانچہ حادثہ کو بتایا  
کہ تم سامہ بن لوی کے لڑکے ہو، اس کے بعد حادثہ اپنے چچا کعب کے پاس مکہ گیا  
اور کہا کہ میں آپ کا بھتیجا ہوں، کعب نے اس کی ماں کو پہچان کر اس کے دعویٰ نسب  
کو صحیح تسلیم کر لیا، حادثہ ایک زمانہ تک کعب کے پاس رہا اتفاق سے ان ہی دنوں  
بحرین سے ایک قافلہ مکہ آیا، قافلہ والوں نے حادثہ کو دیکھ کر سلام کیا اور تھوڑی دیر  
بات چیت کی، کعب نے ان سے پوچھا کہ اس سے تم لوگوں کی جان پہچان کہاں کی ہے،  
انھوں نے کہا یہ ہمارے شہر کے فلاں شخص کا لڑکا ہے، اور پھر تفصیلی بات بیان کی،  
اس کے بعد کعب نے حادثہ اور اس کی ماں ناجیہ دونوں کو نکال دیا، اور دونوں بحرین چلے  
آئے۔ یہاں حادثہ نے شادی کی جس سے یہ اولاد چلی، نبی علیہ السلام سے روایت  
کی گئی ہے کہ آپ نے فرمایا عیسیٰ سامۃ لہر یعقب یعنی نے میرے چچا سامہ نے  
کوئی اولاد نہیں چھوڑی۔



وكان بنو ناجية ارتدوا عن الاسلام بنو ناجية اسلام سے مرتد ہو گئے تھے، اور جب  
ولما ولي علي بن ابي طالب رضي الله عنه حضرت علی رضی اللہ عنہ کا دور خلافت آیا تو آپ  
الخلافة دعاهم إلى الاسلام نے ان کو اسلام کی دعوت دی، بعض تو اسلام  
بعضہم، واقام الباقر علی الردۃ لائے اور باقی ردّت پر قائم رہے، جن کو آپ نے  
نسبائهم واسترقہم (۲۱۶) قید کر کے غلام بنایا۔

بعد میں ان کو مصقلہ بن ہبیرہ نے ان سے خرید لیا اور ایک تہائی رقم ادا کر کے باقی کا  
اقرار کیا، مگر ان کو آزاد کر کے راتوں رات حضرت معاویہؓ کے پاس بھاگ گیا، وہ سب  
تو آزاد ہو گئے مگر مصقلہ کے ذمہ ان کی قیمت باقی رہی۔ جس کی وجہ سے حضرت علیؓ نے  
اس کے مکان کا کچھ حصہ گرا دیا، اور ایک قول کے مطابق پورا مکان گرا دیا اور جب تک  
حضرت علیؓ زندہ رہے مصقلہ کو فہ نہیں گیا۔

ابن کلبی کا قول ہے کہ سامہ بن لوی کا لڑکا غالب بن سامہ ہے، اس کی ماں ناجیہ  
ہے، سامہ کے مرنے کے بعد ناجیہ کا وارث و مالک اس کا لڑکا عارث بن سامہ ہوا  
اور سامہ کے یہ دونوں لڑکے غالب اور عارث لا ولد فوت ہوئے، اور ایک قوم جو  
ناجیہ بنت جرم بن ربان علف سے ہے اس کا دعویٰ ہے کہ وہی بنو سامہ بن لوی ہے اور  
ان کی ماں وہی ناجیہ سامہ کی بیوی ہے انھوں نے عارث بن سامہ کی طرف اپنی نسبت  
کی، ان ہی لوگوں کو حضرت علیؓ نے مصقلہ کے ہاتھوں فروخت کیا تھا، اس کی دلیل کے  
لیے کہ یہ لوگ بنو ناجیہ بنت جرم ہیں، علقمہ خسی تمیمی کا یہ قول پیش کرتے ہیں۔

زعمتم ان ناجی بنت جرم عجز بعد ما بلی انسام

فان كانت كذلك فالبسوها فان الحلی للاشقی تمام

یہی قول ہشیم بن عدی کا بھی ہے، البتہ زبیر بن بکار نے ان کو قریش میں داخل کیا ہے اور  
کہا ہے کہ وہ قریش عنازہ ہیں، ان کو عازہ اس لیے کہتے ہیں کہ وہ لوگ اپنی قوم سے



الگ ہو گئے اور اپنی ماں ناجیہ بنت جرم بن ربان کی طرف منسوب ہوئے، ربان ہی علف ہے، اور اسی نے سب سے پہلے رجال علفیہ (علانی کجاوے) بنائے، ناجیہ کا نام بتلی ہے، اسے ناجیہ اس لیے کہتے ہیں کہ وہ ایک مرتبہ ربان کے ساتھ صحرا میں جا رہی تھی، جب پیاس لگی تو اس نے پانی مانگا اس نے کہا کہ پانی تو ہمارے سامنے ہے آگے چل کر پی لینا، وہ یہ کہہ کر اسے سراب دکھاتا تھا، وہ چلتی رہی یہاں تک چلتے چلتے اسے ایک جگہ پانی مل گیا اور اس نے پی کر نجات پائی،

زبیر بن بکاء نے اپنے مسلک کی وجہ سے ان کو قریش میں داخل کیا ہے۔ یعنی امیر المومنین حضرت علی رضی اللہ عنہ کے طرز عمل کی مخالفت، اور زبیر کا رجحان بنو ناجیہ کی طرف اس لیے ہے کہ حضرت علی کی دشمنی پر ان کا اجماع ہے، جیسا کہ زبیر کا مذہب اس بارے میں مشہور و ماثور ہے۔

اغانی کی اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ سامہ بن لوی نے عمان میں نہیں بلکہ بحرین میں سکونت اختیار کی، جو عام تصریحات کے خلاف ہے اور یہ کہ جو لوگ بنو ناجیہ کو قریش سے خارج کرتے ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ سامہ بن لوی کے مرنے پر اس کی بیوی ناجیہ نے بحرین کے کسی آدمی سے شادی کر لی تھی، جس سے عارث پیدا ہوا، اور ایسا نہیں ہوا کہ سامہ کا بیٹا غالب اپنے باپ کی بیوی ناجیہ کا وارث ہو اور اس کی اولاد چلے، حالانکہ ماہرین انساب کا اتفاق ہے کہ غالب بن سامہ کی ماں ناجیہ کا وارث و مالک اس کا بھائی عارث بن سامہ ہوا، اور اس سے ناجیہ کی اولاد چلی، جو بنو ناجیہ کہلائی، یاروں نے اس کہانی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ زبیر داستان کے لیے ایک جعلی اور موضوع حدیث بھی پیش کر دی، ابن کلبی اور ہیثم بن عدی نے سرے سے سامہ کے دونوں بیٹے غالب اور عارث کی اولاد ہی کا انکار کر دیا اور کہا کہ ان دونوں سے کوئی نسل چلی ہی نہیں



بلکہ بنو ناجیہ کے نام سے جو قوم مشہور ہے وہ کسی اور قبیلہ سے تعلق رکھتی ہے، ان ہی بنو ناجیہ کو حضرت علیؑ نے قتل و قید کیا تھا، صاحبِ اغانی نے اپنا رجحان ظاہر کرتے ہوئے زبیر بن بکار کے بنو ناجیہ کو قریش میں داخل کرنے پر زبیر کی حضرت علیؑ کے طرزِ عمل سے ناراضگی بتانے کی کوشش کی ہے۔ یہ تو جیہ صرف ذاتی ہے، اسی سلسلہ میں صاحبِ اغانی نے یہ بھی بتایا کہ بنو ناجیہ کا عداوتِ علیؑ پر اجتماع ہے، ایک اور اہم بات یہ معلوم ہوئی کہ بنو ناجیہ کے یہ مرتد بہت پہلے اسلام سے منحرف ہو گئے تھے اور ان کے ارتداد کو حضرت علیؑ کی سیاست و خلافت کے دور سے کوئی تعلق نہیں تھا جب آپ کی خلافت ہوئی تو براہِ راست آپ نے ان سے قتال کیا اور آپ ہی نے ان کو قید کر کے مصقلہ کے ہاتھوں فروخت کیا۔

اور معقل بن قیس کو اس سے کوئی تعلق نہیں ہے، حالانکہ مصعب زبیری اور آگے چل کر مسعودی نے ان کے ارتداد یا مخالفتِ علیؑ کو تنظیم کے سلسلہ میں درج کر کے معقل کا نام لیا ہے، البتہ ابن حزم اس کا نام ایسے بغیر اسے حضرت علیؑ کے دور کا واقعہ قرار دیتے ہیں اور لکھا ہے کہ حضرت علیؑ ہی نے ان سے جنگ کی، ان کو قید کیا، اور مصقلہ شیبانی نے ان کو خرید کر آزاد کیا۔

الغرض ان تمام مورخوں اور ستابوں کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ عمان میں بنو سارہ کو خوب عروج ہوا اور ابتداء ہی سے ان میں آدمیوں کی کثرت اور فہم و فراست کی فراوانی تھی اور بعد میں ان کے اندر کئی اربابِ اقتدار و سیاست اور صاحبِ فضل و کمال پیدا ہوئے، چنانچہ ان میں میراث، شاعر، حاکم، اور سرکاری عہدوں کے مالک ملتے ہیں، ان کی کثرت کا حال یہ ہے کہ ایک ایک شخص سے کئی کئی نسلیں چلیں اور وہ شاخ در شاخ ہو کر عمان اور اس کے باہر پھیلے ہوئے تھے بنو ناجیہ، بنو حارث، بنو سعد، بنو عبد البیت، رہط اسلم بن کرب، رہط منصور بن نجاب



وغیرہ ان کے مشہور قبائل و شعوب تھے، ان میں بنو ناجیہ خاص طور سے اقتدار کے مالک ہوئے، اس لیے ان کو طرح طرح سے بدنام کیا گیا، اسلامی سیاست و حکومت میں پہلی بار ان کی اجتماعی طاقت کا ظہور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی معیت میں ہوا، جس کا خاتمہ آپ سے علیحدگی کی شکل میں ۳۵ھ میں واقعہ تحکیم کے بعد ہوا۔ دوسری بار ان کا ظہور و غلبہ ۳۶ھ میں موصل کے اندر بنو ثعلبہ اور حاکم موصل کے مقابلہ میں ہوا، اور تیسری بار وہ پوری طاقت و شوکت کے ساتھ کھل کر یوں سامنے آئے کہ خلیفہ معتز ۲۸۹ھ تا ۲۹۶ھ کے زمانہ میں اپنے وطن عمان میں اور اس کے بعد ملتان میں انھوں نے اپنی خود مختار حکومت قائم کی، اور محمد بن قاسم بن منبہ سامی نے بنو سامہ کو ایک ہی زمانہ میں دو ملکوں کا حکمران بنایا، ان میں ملتان کے سامی حکمران بنو منبہ کہلائے، اور اس سے بہت پہلے ان کے ایک آزاد کردہ غلام فضل بن ماہان نے سندان میں عہد مامونی میں اپنی حکومت قائم کی جو معتصم کے زمانہ تک رہی،

بنو سامہ کا ذکر زبان رسولؐ پر میرا میرا بن ماہان نے تصریح کی ہے کہ حضرت لقیط بن عباد بن بجید سامیؓ سے رسول اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ أنت منی و أنا منك، نیز آپ نے بنو سامہ کے ایک وفد کی ملاقات کے موقع پر قبیلہ قریش سے فرمایا کہ ھولاء قوم لد اس کے علاوہ علامہ سمعانی نے کتاب الانساب کے مقدمہ میں ایک واقعہ اپنی سند سے بیان کیا ہے جس میں ہے کہ سعید بن زید بن عمروؓ سے ایک مرتبہ مقام عقیق میں عبدالرحمن بن عارضؓ نے سامہ بن لوی کے بارے میں سوال کیا تو انھوں نے کہا کہ ایک مرتبہ ہم لوگوں نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ:

یا رسول اللہ! سامہ ہمارے قبیلہ سے ہے؟  
یا ہم لوگ اس کے قبیلہ سے ہیں؟



تو آپ نے فرمایا:-

بل هو منا المرشعوا قول نہیں بلکہ وہ ہمارے قیل سے ہے، کیا تم لوگوں نے شاعر الناقہ  
شاعر الناقہ کا قول نہیں سنا ہے؟

ابن اسحق کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شاعر الناقہ کے قول سے مراد یہ اشعار  
لیے ہیں:-

ابلغاعا مرا وسعدا رسولا ان نفسی الیکما مشتاقہ

ان فی عمان داری فانی ماجد ماجرحت عند فاقہ

رب کا پس ہرقت یا بن لوی حذر الموت لم تکن مہراقہ

لا اری مثل سامہ بن لوی یوم حلّوا بہ قبل المناقہ

تیسرا شعر کتاب الاغانی میں موجود ہے جسے سامہ بن لوی کے بھائی کعب بن لوی نے  
اس کے سانپ ڈسنے پر کہا تھا، چونکہ کعب نے ان اشعار میں ناقہ والے حادثہ کو  
بیان کیا ہے اس لیے اسے شاعر الناقہ فرمایا گیا ہے۔

عمان میں شہرہ میں دعوت اسلام ۱۱۰ھ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت  
اور بنو سامہ کا قبول اسلام ابو زید انصاری اور حضرت عمر بن عاص رضی اللہ عنہما  
کو دعوت اسلام دے کر عمان روانہ فرمایا، اور وہاں کے دونوں حاکم بھائی عبید بن جندی،  
اور جیفیر بن جندی نے دعوت اسلام کو برضا و رغبت قبول کیا، نیز ان دونوں کا کون  
نے عمان میں آباد عام عربوں کو دعوت اسلام دی، اور وہ بھی اسلام لائے، بلاذری کا  
بیان ہے:-

ودعوا العرب هناك الى الاسلام عبید اور جیفیر دونوں نے وہاں کے عربوں کو دعوت اسلام دی  
فأجابوا بالیہ ورغبوا فیہ: تو انھوں نے اس آواز پر برضا و رغبت لبیک کہا۔

۱۔ کتاب الانساب سنی ورق ۴ طبع یورپ ۲۔ فتح البلدان ص ۸۷۔



بظاہر اسی موقع پر عمان میں قدیم زمانہ سے آباد بنو سامہ بھی اسلام لائے۔  
 وفد بنی سامہ اور حضرت خزیمہ بن راشدؓ اگرچہ قطعی طور سے یہ معلوم نہیں کہ بنو سامہ  
 کی رسول اللہؐ سے ملاقات کب اسلام لائے، پھر بھی عہد رسالت میں  
 ان کا مسلمان ہونا اور ان کے ایک وفد کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شرف نیا زو  
 ملاقات حاصل کرنا ثابت ہے، اس قبیلہ کے تین افراد کے نام اس سلسلہ میں نمایاں طور پر  
 تاریخوں میں موجود ہیں، ایک حضرت خزیمہ بن راشد نامی اور دوسرے حضرت لقیط بن عباد  
 بن بجید اور تیسرے حضرت منجاب بن راشد ناجی رضی اللہ عنہم چنانچہ امام امیر ابن ماکولہ نے  
 الاکمال میں لکھا ہے:

الخرزیت بن راشد الناجی، خزیمہ بن راشد ناجی نے بنی سامہ کے وفد کے ساتھ  
 لقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مکہ اور مدینہ کے  
 وہو بین مکة والمدینۃ فی درمیان ملاقات کی، اور آپ نے ان کی باتیں توجہ  
 وفد بنی سامۃ فاسمع لہم سے سنیں۔  
 حافظ ابن حجر نے الاصابہ میں لکھا ہے:

خرزیت بن راشد الناجی، ذکرہ خزیمہ بن راشد ناجی کا تذکرہ سیف بن عمر نے فتوحات  
 سیف بن عمر فی الفتوح، وأخرج میں کیا ہے اور زید بن اسلم سے روایت کی ہے  
 عن زید بن اسلم قال لقی الخزیمہ کہ خزیمہ نے بنی سامہ کے وفد کے ساتھ رسول اللہ  
 بن راشد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین مکة والمدینۃ صلی اللہ علیہ وسلم سے مکہ اور مدینہ کے درمیان ملاقات  
 فی وفد بنی سامۃ من لونی فاستمع کی۔ اور آپ نے ان کی باتوں کو توجہ سے سن کر  
 لہم وقال لقریش ہولاء قوم لدہ قریش کے لوگوں سے فرمایا کہ یہ لوگ قوم  
 لدہ ہیں۔

لہ الاکمال ج ۷ ص ۴۲۲۔ طبع حیدرآباد علی شاہ، ج الاصابہ ج ۱ ص ۲۲۳۔



نیز حافظ ابن حجر اصابع ہی میں ایک مقام پر ان کے بارے میں لکھتے ہیں:

خریت بن راشد الشامی (السامی) خریث بن راشد سامی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا ہے۔

حضرت لقیط بن عباد سامی کی دربار نبویؐ میں وفات  
اسی طرح لقیط بن عباد بن یحید سامی کی خدمت  
نبویؐ میں حاضری کی روایت موجود ہے، امیر ابن کولہ

کا بیان ہے،

ولقیط بن عباد بن یحید بن بکر بن  
عمر بن سواۃ ابن سعد  
بن عبیدۃ بن الحارث بن سامۃ  
بن لوی، ذکر ابو فراس السامی انه  
وفد علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
وقال له انت منی وانا منک ذکرة  
شبل فی نسب سامۃ بن لویؓ

لقیط بن عباد بن یحید کے متعلق ابو فراس  
سامی نے بیان کیا ہے کہ وہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر  
ہوئے اور آپ نے اُن سے فرمایا کہ تم مجھ  
سے ہو اور میں تم سے ہوں، اسے شبل نے سنا  
بن لوی کے نسب میں بیان کیا ہے۔

الاصابع میں ہے:-

لقیط بن عباد السامی بالعمہ حملہ  
قال ابن ماکولہ  
وفادۃ یحی۔  
لقیط بن عباد سامی کے بارے میں ابن کولہ  
نے کہا ہے کہ ان کی وفات یعنی خدمت نبویؐ  
میں حاضری ثابت ہے۔

حضرت منجاب بن راشد ناجی کا رسول اللہؐ سے لقار  
بھائی منجاب بن راشد ناجی کا بھی  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونا ثابت ہے۔ حافظ ابن حجر

الاصابع ج ۱ ص ۲۵۵۔ لکھ الاکمال ج ۱ ص ۱۸۸۔ لکھ الاصابع ج ۲ ص ۳۱۲۔



لکھتے ہیں،

منجانب بن راشد الناجی ذکرہ      منجانب بن راشد الناجی ذکرہ  
ابوالحسن المدائنی وسیف      ابوالحسن المدائنی وسیف  
بن عمر فیمن امر علی کور      بن عمر فیمن امر علی کور  
فارس فی خلافت کثمان مثنیٰ      فارس فی خلافت کثمان مثنیٰ  
لفی النبی صلی اللہ علیہ وسلم      لفی النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
وامن بہ ہوا واخوہ الخربیت      وامن بہ ہوا واخوہ الخربیت  
آپ کی خدمت میں حاضری دی اور اسلام قبول کیا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد جب عمان میں ارتداد کی وبا پھوٹ پڑی تو وہاں کے قبائل ازراہ مہرہ بن حیدان اور دوسرے قبیلے مرتد ہو گئے، مگر مرتدین کی فہرست میں جو سامرا کا نام مستند کتابوں میں نہیں ملتا، بلکہ ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ خزیمہ بن راشد اپنے قبیلہ بنو ناجیہ کو لے کر اسلام کی طرف سے مرتدین سے قتال کر رہے تھے۔ اصحاب میں ہے:

وروی سیف عن القاسم بن      سیف نے قاسم بن محمد سے روایت کی ہے  
محمّد انه کان علی بنی ناجیۃ      کہ خزیمہ قتال مرتدین میں بنی ناجیہ کے  
فی حروہ بنی ناجیۃ، وکان      امیر تھے اہل اس وقت کے امراء فوج  
احد الاصحاب خزیمہ بن      میں سے ایک تھے۔

اس روایت کے مقابلہ میں صاحب الاغانی کا یہ قول معتبر نہیں ہے کہ بنو ناجیہ بھی اسلام سے مرتد ہو گئے تھے اور جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کا دور خلافت آیا تو آپ نے ان کو اسلام کی دعوت دی، جس سے بعض مسلمان ہو گئے، باقی مرتد ہی رہے جن کو آپ نے گرفتار کیا۔



خلافت راشدہ میں امراء بنو سامہ کی شان و شوکت | خلافت راشدہ میں خربت اور بھائی  
دونوں بھائی امارت و حکومت کی شان

رکھتے تھے اور اس وقت کی سیاست میں بھی دخل تھے، خاص طور سے خربت شروع ہی سے اپنی قوم بنوناجیہ کے امیر و سردار تھے، اور ان کا حکم و امر جاری تھا، وہ رقت کے ایام میں بھی بنوناجیہ کے امیر و سردار تھے اور اپنی قوم کو لے کر مدین سے قتال کرتے تھے آخر تک ان کو یہ سیادت و امارت حاصل رہی حتیٰ کہ ان کو طرح طرح سے مورد الزام بنایا گیا عبداللہ بن عامر نے ان کو فارس کے ایک علاقہ کا گورنر بنایا تھا، وہ حضرت علیؓ کے مقابلہ میں مشہور روایات کی بنا پر حضرت عثمانؓ کے طرفداروں میں تھے، جنگ جمل میں حضرت طلحہؓ اور حضرت زبیرؓ کی طرف سے پورے قبیلہ تمضر کے امیر بن کر سامنے آئے اور جنگ کی۔

ان کے بھائی منجاب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں علاقہ فارس کے گورنر بنائے گئے تھے جیسا کہ ابن ماکولانے بیان کیا ہے، مگر ابن حجر نے ان کی ایران کی امارت کو دور عثمانی میں بتایا ہے۔ نیز لکھا ہے۔

وكانا عثمانيين فہربا یہ دونوں بھائی عثمانی تھے، اس لیے  
من علیؓ وہ حضرت علیؓ کے دوسرے بھائی تھے۔

مشاجرات صحابہ میں دونوں بھائیوں کا عثمانی ہونا یعنی حضرت علیؓ کے مقابلہ میں حضرت عثمانؓ کا طرف دار بن کر ان کے مشاجرات و قضایا میں حصہ لینا خربت کے لیے بہت مہنگا پڑا، اور چونکہ وہ بنو سامہ کے سردار تھے اس لیے بنو سامہ کی طرح ان پر بھی طرح طرح کے الزامات لگائے گئے۔



حضرت خزیمہؓ اور بنو سہمہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے  
کے زمانہ میں محدثین کے بیان کی روشنی میں دور میں بالکل نئے انداز میں پیش کیے گئے

اور ان کو مرتد، مجہول النسب اور دشمن علیؓ قرار دینے کے لیے بعض مورخوں اور نسابوں نے  
ایڑی سے چوٹی تک زور خرچ کیا، جیسا کہ معلوم ہوا ہے اور معلوم ہوگا، مگر حضرات  
محدثین اور علماء رجال و رواۃ نے ان کے بارے میں نہایت اعتیاد اور ذمہ داری  
سے کام لے کر اس سلسلہ میں صاف ستھری باتیں کی ہیں، امیر بن ماکولانے لکھا ہے:

وكان الخزيميت علي مضر يوم  
الجملة مع طلحة والزبير رضي الله عنهما  
وكان عبد الله بن عامر استعمله  
علي كورة فارس قاله سيف  
وقال المدائني هرب الخزيميت  
من علي رضي الله عنه فسرجه اليه  
معقل بن قيس اليربوعي فهنر  
دخرجه الى مكران، أخوه  
المنجاب بن راشد استعمل  
علي كور فارس في خلافة  
عم رضي الله عنه

خریت جنگ جمل میں طلحہ زبیر رضی اللہ عنہما  
کی طرف سے قبیلہ مضر کے امیر تھے، اور  
عبد اللہ بن عامر نے ان کو فارس کے ایک صوبے  
کا حاکم بنایا تھا جیسا کہ سيف نے کہا ہے، اور  
مدائنی کا قول ہے کہ خزیمہ حضرت علی رضی اللہ عنہ  
کے ڈر سے بھاگ نکلے تو آپ نے ان کی سرکوبی  
کے لیے معقل بن قیس یربوعی کو روانہ کیا جس  
سے ان کو شکست ہوئی، از روہ کران کی طرف  
نکل گئے، اور ان کے بھائی منجاب بن راشد  
خلافت فاطمی میں فارس کے ایک صوبہ کے  
حاکم بنائے گئے تھے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خزیمہ جنگ جمل (۳۳ھ) میں طرفداران حضرت عثمانؓ  
میں تھے، اور پورے قبیلہ مضر کے امیر بن کر اس میں شریک ہوئے، بلکہ ان کے بھائی منجاب بھی ان کے  
ہمنوا تھے، اور بعد میں دونوں بھائی حضرت علیؓ کے ڈر سے بھاگ نکلے جیسا کہ ابن حجر نے منجاب کے حال میں لکھا ہے کہ:







بمنع الصدقة والنصاری  
 بمنع الجزية، وارتد کثیر  
 من کان اسلم من النصاری  
 فقاتلهم معقل، ونصب  
 رایة و نادى من الحق  
 بها فهو آمن، فانصرف کثیر  
 من اصحاب الخریة فانهم  
 الخریة فقتل  
 ساتھ ملا یا، اور عرب مسلمانوں سے کہا کہ وہ  
 زکوٰۃ نہ دیں اور عیسائیوں سے کہا کہ وہ  
 جزیہ کی رقم نہ ادا کریں اور عیسائیوں میں سے  
 بہت سے جو مسلمان ہو گئے تھے مرتد ہو گئے  
 تو معقل نے ان سے جنگ کی، اور ایک جھڑا  
 نصب کر کے اعلان کیا کہ جو اس کے پیچھے آجائے  
 اس کو امن ہے، اس اعلان پر خریہ کے  
 بہت سے سامعی ادھر آ گئے اور خریہ شکست  
 کھانے کے بعد قتل کر دیئے گئے۔

امیر ابن ماکولا اور حافظ ابن حجر نے سیف بن عمر اور مدائنی سے جو روایات درج  
 کی ہیں ان میں صرف یہ ہے کہ خریہ اور منجاب دونوں بھائی حضرت عثمان رضی اللہ  
 کے طرفداروں میں سے بھی تھے اور جنگ جمل میں انھوں نے حضرت علیؑ کے مخالفین  
 کا ساتھ دیا، اور پورے قبیلہ مضر کو اپنی امارت میں لے کر حضرت علیؑ کے مقابلہ میں  
 آئے، مگر بعد میں دونوں بھائی حضرت علیؑ کے دُور سے بلاد فارس کی طرف بھاگ  
 گئے، خریہ چونکہ بنو ناجیہ کے سردار تھے اور اپنے ساتھ طاقت رکھتے تھے اس لئے  
 انھوں نے حضرت علیؑ کے مقابلہ میں تخریبی کارروائی جاری کی، جس کے نتیجہ میں  
 حضرت علیؑ نے ان پر فوج کشی کرائی، خریہ نے معقل بن قیس کے مقابلہ کے  
 لیے اپنی قوم کے علاوہ اطراف و جوانب کے عرب مسلمانوں اور نصاریٰ کو اپنے ساتھ  
 ملا یا، بلکہ ان کو زکوٰۃ اور جزیہ دینے سے روکا، اس موقع سے فائدہ حاصل کرتے  
 ہوئے بہت سے عیسائی جو مسلمان ہو گئے تھے، مرتد ہو گئے، بہر حال معقل نے



خریت سے جنگ کی، جس میں معقل کو فتح ہوئی اور انھوں نے خلافت کی اطاعت پرانی  
کا حکم جاری کیا جس کی وجہ سے خریّت کے بہت سے آدمی معقل کی امان میں آگئے اور  
خریت کو شکست ہوئی، اس صورت حال کے بعد بقول ابن ماکولہ خریّت مکران  
کی طرف چلے گئے، اور حسب تصریح ابن حجر اسی جنگ میں مارے گئے،

زبیر بن بکار کی روایت کے مطابق خریّت شرذعہ ہی سے  
حضرت علیؓ کے طرفداروں میں تھے۔ مگر واقعہ تحکیم کے بعد  
جدا ہو گئے۔

ان واقعات و حقائق کے مقابلہ میں بعد کے مورخوں اور نسابوں سے بعض نے  
اپنے رجحان کے مطابق خریّت اور بنو ناجیہ کو وہ سب کچھ بنایا جو ان کی فکری سیاست  
کی رو سے ضروری تھا، ہنگامی حالات میں خریّت نے اپنے آدمیوں کو حضرت علیؓ کو  
زکوٰۃ و جزیہ دینے سے روک دیا تو ان کو مرتد قرار دیا گیا، حالانکہ اس صورتحال  
سے فائدہ اٹھاتے ہوئے نصاریٰ کا ایک طبقہ مرتد ہو گیا تھا اسی سے جوڑ ملائے  
کے لیے بنو ناجیہ کے بارے میں کہا گیا کہ وہ مرتد ہو کر نصاریٰ بن گئے تھے، اس بارے  
میں مورخ مسعودی نے علوی الذہن ہونے کی وجہ سے بہت کچھ لکھا ہے، اور  
بنو ناجیہ کو ہر اعتبار سے گمراہی کی کوشش کی ہے۔

حضرت ختمیّت بن راشد ناجی اور بنو سامہ طرح طرح کے الزامات میں حضرت علی رضی اللہ عنہ

نہروان میں خوارج کے قتال سے فارغ ہو کر مقام نخعیہ میں فوج کش ہوئے تو ان کی فوج کے  
سپاہی ایک ایک کر کے اپنے اپنے مقامات کو چلے گئے، صرف چند آدمی رہ گئے، اسی  
موقع پر ان کی فوج سے بنو سامہ کا ایک بااثر سردار عارث بن راشد ناجی اپنے تین  
آدمیوں کو لے کر الگ ہو گیا اور بعد میں یہ پوری جمیعت نصرانی بن گئی اس پر



مسعودی کی عبارت یہ ہے:

وهم من ذل سامة بن لوی یہ لوگ اپنے دعوے کی رو سے سامہ بن لوی  
بن غالب، من ولد اسمعیل کی اولاد سے تھے، جو کہ حضرت اسمعیل کی نسل  
عند أنفسهم وقتہابی کثیر سے تھا، مگر بہت سے لوگوں نے ان کے اس  
من الناس، و ذکر و ان سامة دعویٰ نسب کا انکار کیا ہے، اور کہا ہے کہ سامہ  
بن لوی ما عقب و قد ذکر بن لوی نے اپنے پیچھے کوئی اولاد نہیں چھوڑی  
عن علی فیہم ما قد ذکرنا ان کے بارے میں حضرت علی سے جو باتیں  
فی کتابنا اخبار الزمان، و لیست منقول ہیں، ہم نے ان کو اخبار الزمان میں  
تروی سامیًا الا منحرفنا عن بیان کیا ہے، تم کو جو بھی سامی نسل کا آدمی نظر  
علیٰ آئے گا وہ حضرت علی سے منصف اور ان کا مخالف ہوگا۔

اس کے بعد لکھا ہے کہ حضرت علیؑ نے ان کی سرکوبی کے لیے معقل بن قیس رباحی  
کو بھیجا، جس نے عارث بن راشد ناجی اور اس کے تمام مرتد ساتھیوں کو ساحل بحرین  
پر قتل کر دیا، اور ان کی عورتوں اور بچوں کو قید کر کے ابھواز لے گیا، جہاں حضرت  
علیؑ کی طرف سے مصقلہ بن شبیرہ شیبانی حاکم تھا، جب بنو سامہ کی عورتوں نے  
مصقلہ کو دیکھا تو اس کے نام کی دہائی دے کر کہنا شروع کیا کہ ہم پر احسان کر و اور  
قید سے چھڑاؤ، اس نے ان سب کو معقل سے تین لاکھ درہم میں خرید کر آزاد کر دیا،  
مگر تین لاکھ کے بجائے دو ہی لاکھ کی رقم ادا کر کے حضرت معاویہؓ کے یہاں بھاگ گیا  
جب حضرت علیؑ کو اس کی اس حرکت کا پتہ چلا تو فرمایا کہ مصقلہ نے کام تو کیا آقاؤں کا  
مگر بھاگا غلاموں کی طرح، اگر وہ نہ بھاگتا تو ہم اسے باقی رقم کے لیے مہلت دیتے،  
اور اگر مجبور ہوتا تو کچھ نہ لیتے، اور میں خود ان قیدیوں کو آزاد کر دیتا، مصقلہ اپنی



اس حرکت پر بعد میں بہت شرمندہ ہوا اور اس کا اظہار ان اشعار میں کیا،  
 تَوَكَّلْتُ نِسَاءَ الْحَيِّ بَكْرَيْنِ وَائِلٌ وَاعْتَقْتُ مَسْبِيًّا مِنْ لُؤَيِّ بْنِ قَلْبِ  
 میں نے قبیلہ بکر بن وائل کی عورتوں کو چھوڑ کر قبیلہ لؤی بن غالب کے قیدیوں کو آزاد کر دیا  
 وفارقت خیر النام بعد محمدٍ لِمَالٍ قَلِيلٍ، لِمَحَالَةٍ ذَاهِبٍ  
 اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بہترین انسان یعنی علیؑ کو چھوڑے سے مال کی خاطر چھوڑ دیا  
 جو لمحالہ ختم ہونے والا ہے۔

ایک دوسرے شاعر نے اس واقعہ کو یوں ادا کیا ہے، اور مصقلہ کے خیال سے الگ  
 خیال ظاہر کیا ہے۔

وَمَصْقَلَةُ الذِّی قَدْ بَاعَ بَعِیًّا رَجِیًّا یَوْمَ نَاجِیَةِ بْنِ سَامَةَ  
 مصقلہ نے بنو ناجیہ بن سامہ کے ساتھ معاملہ کے دن نفع بخش تجارت کی  
 نیز اسی واقعہ سے متاثر ہو کر علی بن محمد بن جعفر علوی نے سامہ بن لؤی کی طرف  
 نسبت کرنے والوں کے بارے میں کہا ہے،

وَسَامَةٌ مِّنَ أَفْئَامِ بَنُو ۛ فَأَمْرُهُمْ عِنْدَنَا مَظْلَمٌ  
 سامہ بن لؤی تو ہم قریش والوں میں سے تھا، مگر اس کی اولاد بنو سامہ کا قضیہ ہمارے نزدیک غیر فریضہ  
 انامس اتونا بانسا بھم خوافنہ .... مسطہر یحلم  
 انہوں نے ہمارے سامنے اپنا نسب بیان کیا جو خواب دیکھنے والے کی بڑ ہے۔

وَقُلْنَا لَهُمْ مِثْلَ قَوْلِ الْوَصِیِّ وَكُلُّ أَقْا وِیلَہِ مُحْكَمٌ  
 اور ہم نے ان سے وصی حضرت علیؑ کی طرح بات کی، اور ان کی ہر بات ٹھوس ہوتی ہے  
 اذاما سئلت فتلّم تدارما تقول، فقل ربنا یعلم

یعنی یہ کہ جب تم سے سوال کیا جائے اللہ تم کو اس کا جواب معلوم نہ ہو تو واللہ علم کہہ دیا کرو۔  
 اسی سلسلہ میں مسعودی نے بنو سامہ کے حضرت علیؑ سے انحراف و عداوت کی ایک



بیان کی ہے کہ سامی شاعر علی بن جهم اپنے باپ پر سخت کیا لکھتا تھا، جب اس سے اس کا سبب پوچھا گیا تو اس نے کہا کہ میرے باپ نے کیوں میرا نام علی رکھا تھا، مسعودی نے تو یہاں تک لکھ دیا ہے کہ جو بھی سامی ملے گا، حضرت علیؑ سے مخوف ضرور ہوگا۔

بنو سہامہ کے ارتداد کی داستان | مصعب زبیری نے اس واقعہ کو مختصر طور سے ان الفاظ میں بیان کیا ہے

وَبَنُو عَبْدِ الْبَيْتِ، الَّذِينَ قَتَلَهُمْ عَلِيُّ بْنُ أَبِي  
طَالِبٍ رَحِمَهُ اللَّهُ وَكَانَ رُئَسَاءَهُمُ الْخَزِيزِيتِ بْنِ  
رَاشِدًا، بَعَثَ إِلَيْهِمْ عَلِيٌّ مَعْقِلَ بْنِ قَيْسٍ لِرَدِّهَا  
أَحَدَ بَنِي يَرْبُوعَ، وَكَانَ الْخَزِيزِيتِ قَبْلَ ذَلِكَ مَعَ  
عَلِيٍّ رَحِمَهُ اللَّهُ، ثُمَّ فَارَقَ حِينَ حَكَمَ الْمَحْكَمِينَ  
رَدًّا، وَخَالَفَ عَلَيْهِ.

بنو عبد البیت کو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے  
قتل کیا، ان کا سردار خزیت بن راشد تھا  
حضرت علیؑ نے ان کی سرکوبی کے لیے بنی یربوع کے  
ایک آدمی معقل بن قیس رباعی کو بھیجا، خزیت اس  
سے پہلے حضرت علیؑ کے ساتھ تھا مگر واقعہ تحکیم کے  
وقت ان سے جدا ہو کر ان کا مخالف بن گیا۔

اور امام ابن حزم نے اس واقعہ کو اس طرح بیان کیا ہے :

وَمِنْ بَنِي عَبْدِ الْبَيْتِ، أَصْحَابُ الْخَزِيزِيتِ بْنِ  
رَاشِدٍ، الَّذِينَ ارْتَدَّوْا أَيَّامَ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
فَجَارِبَهُمْ وَقَتْلَهُمْ، وَسَبَى نِسَاءَهُمْ وَأَبْنَاءَهُمْ  
فَأَبْتَا عَنْهُمْ مَصْقَلَةَ الشَّيْبَانِي وَاعْتَقَهُمْ ثُمَّ  
هَرَبَ إِلَى مَعَاوِيَةَ، فَأَمَضَى عَلَى عَقْدِهِ  
أَيَّاهُمْ.

بنو عبد البیت میں سے خزیت بن راشد کے وہ ساتھی تھے جو  
حضرت علیؑ کے زمانے میں مرتد ہو گئے، تو آپ نے ان سے  
جنگ کی، اور ان کو قتل کر کے ان کی عورتوں اور بچوں کو قید  
کیا، پھر ان کو مصقلہ شیبانی نے خرید کر آزاد کر دیا، اور اس کے  
بعد وہ حضرت معاویہؓ کے یہاں بھاگ کر چلا گیا، پس حضرت  
علیؑ نے مصقلہ کے ہاتھوں بنو عبد البیت کی آزادی کو جائز قرار دیا۔

اس موقع پر مسعودی نے ان کے بارے میں لکھا ہے :

وَمَضَى الْحَارِثُ بْنُ رَاشِدٍ النَّاجِي فِي ثَلَاثِ حَارِثِ بْنِ رَاشِدٍ نَاجِي تَمِينَ سَوَادِيٍّ كَوَّلَ كَرِجًا،

لہ مروج الذهب ج ۲ ص ۴۱۸ تا ص ۴۲۰۔ مصعب زبیری ص ۴۰۔ اور ابن حزم ص ۱۷۳ نے حادثہ کے  
پچھلے جزئیات لکھا ہے۔ ۱۔ نسب قریش ص ۴۴۰۔ ۲۔ حہرة الانساب العرب ص ۱۷۳۔



مائة من الناس فارتدوا إلى دين النصرانية۔ اسی سب کے سب مرتد ہو کر نصرانی بن گئے۔  
 بنو سامہ میں بنو عبد البیت کے تین سواویوں کے مرتد ہو کر عیسائی بن جانے کی تصریح سب سے پہلے  
 مسعودی نے کی ہے اس سے پہلے بن قتیبة اور مصعب زبیری نے اس کی طرف اشارہ کیا نہیں  
 کیا، البتہ مسعودی کے بعد ابن حزم نے بھی ان کے ارتداد کو بیان کیا لیکن انہوں نے ان کے عیسائی ہونے  
 کی تصریح نہیں کی، اس سے زیادہ سے زیادہ اتنا معلوم ہوتا ہے کہ خزیم بن راسبہ کے ہمراہی حضرت  
 علیؑ کے زمانے میں مرتد ہو گئے، حالانکہ بظاہر یہ بات سمجھ میں نہیں آتی، بلکہ ان کا خوارج کے ساتھ مل  
 جانا معلوم ہوتا ہے، شاید بنو سامہ کو مرتد قرار دینا معقل بن قیس کے فعل کا جواز ثابت کرنے کے لیے ہو  
 کیونکہ ان کو قتل کر کے ان کی عورتوں اور بچوں کو گرفتار کرنا، اور فروخت کرنا ان کے مسلمان کہنے کی صورت میں  
 جائز نہیں ہو سکتا، جس طرح ابن اثیر نے سلطان محمود غزنوی کے منصورہ پر حملہ کر کے پیاری حکمران  
 کو شکست دینے کے موقع پر اس قدیم الاسلام خاندانی ستی مسلمان حکمران کے بارے میں لکھ دیا ہے کہ  
 وہ اسلام سے پھر کر مرتد ہو گیا تھا، اسی لیے سلطان محمود نے اس پر حملہ کیا۔

تعب کی بات ہے کہ جس قبیلہ نے بلاچون و چرام اور برضا و رغبت دعوت اسلام قبول کی ہو اور فتنہ  
 ارتداد کے دور میں بھی اس کے افراد کے مرتد ہونے کی مستند شہادت نہ ملتی ہو، وہ اپنے اسلام لانے کے  
 تیس سال بعد ۳۸ھ میں خوارج کے مقابلہ میں حضرت علیؑ کا پورا پورا ساتھ دینے کے بعد واقعہ حکیم سے خطاب کر  
 عیسائی مذہب قبول کر لے، ہمارے نزدیک صحیح بات یہ ہے کہ بنو ناجیہ میں سے کوئی مرتد نہیں ہوا، بلکہ  
 وقتی حالات کی بنا پر انہوں نے حضرت علیؑ کو زکوٰۃ دینی بند کر دی، البتہ ان کے ہمراہی عیسائیوں  
 کا ایک طبقہ مرتد ہو گیا تھا جیسا کہ عاقظ ابن حمر نے لکھا ہے:-

وارتد کثیر من کان اسلم یعنی نو مسلم عیسائیوں میں سے بہت سے مرتد ہو گئے  
 من النصارى مگر یہاں بنو ناجیہ ہی کو عیسائی بنا دیا۔

بنو سامہ کے حضرت علیؑ کے مخالف ہونے کی داستان مسعودی نے لکھا ہے کہ دنیا میں جتنے



بنو سامہ کے افرو پائے جاتے ہیں، وہ سب کے سب حضرت علیؑ کے دشمن اور مخالف ہیں، ولست تری سامیۃ الامم فاعن علی۔ تم جس سامی نسل کے آدمی کو دیکھو گے وہ حضرت علیؑ سے منحرف نظر آئے گا مسعودی نے اپنے اس دعویٰ کی ایک دلیل یہ بیان کی ہے کہ علی بن جہم سامی اپنے باپ پر اس لیے لعنت کرتا تھا کہ اس نے اس کا نام علی رکھ دیا تھا، اس بات کو ابن قتیبہ، مصعب زبیری اور ابن حزم میں سے کسی نے نہیں بیان کیا ہے، حالانکہ اگر ایسی کوئی بات ہوتی تو کم از کم ابن حزم اس کا تذکرہ ضرور کرتے، جیسا کہ انہوں نے ارتداد کو بیان کیا ہے، البتہ صاحب الاغانی نے بھی مسعودی کی طرح سامیوں کے دشمن علیؑ ہونے پر اجماع بتایا ہے مگر یہ کلیہ غلط ہے اور ہر سامی منحرف علیؑ نہیں تھا، چنانچہ حضرت خلاص بن عمرو بن منذر بن اصبح بن عبد اللہ سامی کے بارے میں امیر ابن مالکولانے تصریح کی ہے کہ:

کان فقیہا من اصحاب علی بن ابی طالبؑ آپ فقیہ تھے اور حضرت علیؑ کے طرفداروں میں سے تھے۔

اور اگر ہر سامی النسل حضرت علیؑ سے منحرف ہوتا اور ان کی دشمنی اس کے ضمیمہ خیر میں ہوتی تو بنو سامہ معتقد کے زمانہ خلافت میں دشمنان علیؑ یعنی خوارج کو عمان سے مار مار کر نہ نکالتے بلکہ ان کا ساتھ دیکر اپنی قوت و قابلیت سے ان پر قابض ہو جاتے اور خوارج کو ہر طرح مدد دیتے، مگر انہوں نے اس کے برخلاف وہاں سے خوارج کو اس طرح کال باہر کیا کہ وہ عمان سے دور ایک پہاڑی علاقہ بروئی میں پناہ لینے پر مجبور ہو گئے اور ان کے بجائے اپنی حکومت قائم کر کے اہل سنت والجماعت کا شعار و نظام جاری کیا جیسا کہ علامہ ابن خلدون کا مفصل بیان آگے آ رہا ہے، نیز ملتان کے بنو سامہ جو بنو منبج کے نام سے مشہور ہوئے، انہوں نے بھی اہل سنت والجماعت ہونے کے باوجود کبھی وہاں کے علویوں اور اسمعیلی شیعوں سے کوئی تعرض نہیں کیا، حالانکہ یہ لوگ ملتان اور سندھ میں ابتداء ہی سے اپنے اقتدار کی ظاہری اور باطنی جدوجہد کیا کرتے تھے، یہاں تک کہ باطنی شیعوں نے ملتان پر قبضہ کر کے بنو سامہ کی حکومت ختم کر دی، شاید علویوں اور شیعوں کے بنو سامہ کو ختم کر کے شعی حکومت قائم کرنے کے جواز کے لیے بنو سامہ کو منحرف علیؑ مشہور کیا گیا ہو، ورنہ ان کے عمان و ملتان میں غلبہ و اقتدار کے زمانہ میں اطراف و دشمنی کی کوئی مثال نہیں ملتی۔



عمان میں بنو سامہ کی موجودہ | اسی دور میں بنو سامہ عمان سے اٹھے اور ملتان تک  
امارات و شیخات اور اقتدار کے حاکم بن گئے، پھر تاریخ نے ان کو ملتان سے اپنی  
حکومت و ریاست کی بساط پھیلنے پر مجبور کیا، مگر عمان میں یہ لوگ کسی نہ کسی انداز میں امارت  
و سیادت کے مالک رہے، حتیٰ کہ آج بھی عمان میں وہ امارت و حکومت کی شان رکھتے ہیں، حال  
ہی میں ایک عرب عالم و مورخ نے اہل عمان کے انساب و قبائل پر ایک تحقیقی کتاب اسعاف  
الاحیان فی انساب اہل عمان لکھی ہے، ہم اسی سے عمان میں بنو سامہ کی موجودہ امارت و شیخ  
گودھج کرتے ہیں۔

عمان میں آج بھی بنو سامہ کے مختلف خاندانوں کی اچھی خاصی آبادی ہے، ان میں بنی غاذ  
بن سامہ سب سے مشہور اور سب سے زیادہ ہیں، اور ظاہری شان و شوکت اور امارت و  
ریاست کے مالک ہیں، ان کا مرکزی علاقہ وادی بنی غافر ہے، جو متعدد قریات پر مشتمل ہے اور  
مرکزی مقام خفدی ہے، بنو غافر کی ایک شاخ آل عطابی ہے۔ یہ لوگ راشد بن حمید بن راشد بن ناصر  
کی اولاد سے ہیں، پہلی اور حبرین میں ان کی حکومت تھی، ۱۳۳۴ء میں سالم بن راشد خرونی  
نے اس خاندان کے آخری حکمران سلطان ناصر بن حمید کو پہلی سے نکال دیا، اور اب اس کی  
اولاد قلعہ حبرین کے باہر شہر میں سکونت پذیر ہے، دوسری شاخ آل صاع بن علی ہے، یہ لوگ  
بنارہ اور عمان کے مشرقی دیار کے رئیس و امیر ہیں، ان کا مرکزی مقام قابل ہے، اور سفالہ بھی پران کی  
حکومت ہے، تیسری شاخ آل حارث بن کعب ہے، اسے مالکی، فدی، اور شلی وغیرہ کی امارت و سیاد  
حاصل ہے، موجودہ حاکم الامیر احمد بن محمد بن عیسیٰ بن صاع ہے، جو سلطان عمان و مسقط سعید بن تیمور  
کا مقرب ہے، آل حارث بن کعب میں علماء و فضلا بھی ہیں، چوتھی شاخ آل ناصر ہے، یہ لوگ  
عینین اور دینین کے حاکم و امیر ہیں، پانچویں شاخ آل غرہ ہے، اس میں رئیس و حاکم اور عالم  
ہیں، ان کا مرکزی مقام شہر ازہ کی ہے۔

۱۔ اسعاف الاحیان فی انساب اہل عمان از ص ۱۸ تا ص ۲۱ یہ حصہ جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ میں محرم ۱۴۲۰ھ کو لکھا گیا



بنو سامہ کے نسب میں طعن کی داستان | چند سو بنو سامہ کے حضرت علیؑ سے منحرف ہونے  
یا زیادہ سے زیادہ ان کے مرتد ہونے سے

تمام بنو سامہ صرف دشمن علیؑ ہی نہیں قرار دیئے گئے بلکہ ان کے مخالفوں نے ان کو مجہول النسب قرار دینے کی بھی کوشش کی، اور ان کے دعویٰ سامیت کو جھوٹ بتایا، چنانچہ سب سے پہلے مسعودی ہی نے یہ بات بھی بیان کی ہے۔

وہم من سامۃ بن لوی بن غالب اور یہ لوگ اپنے خیال میں سامہ بن لوی بن غالب  
من ولدا اسمعیل عندا نفسہم کی اولاد میں سے ہیں جو حضرت اسمعیل کی اولاد  
وقد ابی کثیر من الناس و ذکرنا سے تھا مگر بہت سے لوگوں نے اس کا انکار کیا ہے،  
ان ان سامۃ بن لوی ما اعقب۔ اور کہا ہے کہ سامہ بن لوی نے کوئی اولاد نہیں چھوڑی،  
علامہ ابن خلدون نے بھی مسعودی کی طرح اور شاید اسی سے متاثر ہو کر بنو سامہ کے بارے میں یہی  
بات لکھی ہے۔ حالانکہ اسے ابن قتیبہ، مصعب زبیری اور ابن حزم میں سے کسی نے نہیں لکھا ہے،  
بلکہ اس قول کی تکذیب کے لیے ان کی یہ تصریح کافی ہے کہ بنو سامہ سے فلاں فلاں قبائل اور  
خاندان پھیلے، جیسا کہ مذکورہ بالا میں علماء نے انساب میں سامہ بن لوی کی اولاد در اولاد  
کو بیان کیا ہے ان کی ان تصریحات کے باوجود حیرت ہے کہ مسعودی اور ابن خلدون نے  
یہ بات کیسے کہہ دی، امام ابن حزم نے بنو سامہ کے ذکر کے شروع میں بعض شعراء قریش کا ایک  
شعر لکھا ہے:

وسامۃ منافا ما بنوہ فامرہم عندنا مظلم

یہ شعر علی بن محمد بن جعفر علوی کا ہے، اس کے بقیہ اشعار مسعودی نے نقل کیے ہیں، اور  
ان کو بنو سامہ کے مجہول النسب ہونے کی دلیل بتایا ہے، مگر ابن حزم نے صرف یہ ایک  
شعر نقل کیا، اور پھر ان کی اولاد در اولاد کا مفصل تذکرہ کیا،

لے مروج الذهب ج ۲ ص ۴۸، لے تاریخ ابن خلدون ج ۲ ص ۹۳، بلع مصر، ترجمہ جمہور الانساب العرب ص ۱۷۳۔



واقعہ یہ ہے کہ بنو سامہ کے نسب میں اشتباہ پیدا کرنے کی جو کوشش ایک علوی اور پھر ابن الکلبی،  
 شیم بن عدی، صاحب افغانی اور مسعودی نے کی وہ ناکام ہے، علی بن محمد بن جعفر علوی کا سب کچھ  
 کہنے کے بعد اللہ اعلم ہی کہنا پڑا، اس طرح اس نے ان کو صریح جھوٹا قرار دینے سے پرہیز کیا۔  
 لطف کی بات یہ ہے کہ مسعودی ہی نے ملتان کے ذکر میں یہاں کے حاکم کو سامہ بن لوی بن  
 غالب کی اولاد سے ہونے کی تصریح کی ہے، اور یہاں پر اس کے سامی النسل ہونے میں کوئی شبہ نہیں  
 ظاہر کیلئے۔

وصاحب مملکت بلدا الملتان جل ملتان کا حاکم ایک قریشی شخص ہے جو سامہ  
 من قریش من ولد سامہ بن لوی بن لوی بن غالب کی اولاد سے ہے۔  
 بن غالبؑ

دوسری جگہ بھی حاکم ملتان کا ذکر کیا ہے اور یہاں پر بھی اسے قریش ہی تسلیم کیا ہے۔  
 والملك بهما ابواللهاب المنبت بن ملتان کا حاکم ابواللهاب منبت بن اسد  
 اسد القشاشیؑ قرشی ہے۔

اسی طرح مسعودی کے معاصر سیاح و جغرافیہ نویس اصطخری نے ملتان کے حاکم کو بلا کسی  
 شک و شبہ کے سامی النسل بتایا ہے، اس نے لکھا ہے:

وامیرهم قریشی، من ولد سامہ ان کا حاکم ایک قریشی ہے جو کہ سامہ بن لوی کی  
 بن لویؑ اولاد سے ہے۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بنو سامہ کے بڑھتے ہوئے اثر و اقتدار کو کمزور کرنے کے لیے علویوں اور  
 اسماعیلیوں نے یہ حربہ خوب استعمال کیا، اور سلی فتنہ برپا کر کے ان کی شخصیت کو مجروح کرنے  
 کی کوشش کی جس سے بعض سیاح و مورخ بھی متاثر ہوئے، چنانچہ علامہ ابن خلدون سے  
 پہلے ابن رستہ دمشقی نے ملتان کے ذکر میں لکھا ہے،



و بالملتان قوم یزعمون انهم من ملتان میں ایک قوم حاکم ہے، وہ لوگ گمان کرتے ہیں  
 د. سامہ بن لوی یقال لہم بنو منبہ کہ سامہ بن لوی کی اولاد سے ہیں۔

مگر یہ بیان صرف ان کے دعویٰ نسب کو بتاتا ہے، اس کی تکذیب یا اس میں اشتباہ نہیں پیدا  
 کرتا، یہ ابن رستہ کی غایت احتیاط ہے، اقتدار کی تاریخ میں بلندی کا دعویٰ یا نسی طعنہ کا  
 حربہ نئی چیز نہیں ہے، ماوراء النہر کے آل سامان بالکل عجیب النسب تھے اور ملوک سامانیہ  
 کہلاتے تھے، مگر انہوں نے سامہ بن لوی کے خاندان سے ہونے کا دعویٰ کیا تھا، تاکہ اقتدار  
 و حکومت میں عالی نسی سے مدد ملے، ابن خلدون نے ملوک بنی سامان کے بارے میں لکھا ہے

وینسبون فی الفرس تاریخاً ووالی یہ لوگ کبھی ایرانی قوم سے اپنا رشتہ جوڑتے ہیں اور

سامہ بن لوی بن غالب اُحزی۔ کبھی سامہ ابن لوی بن غالب اپنے نسب ملتے ہیں،

اور جو لوگ درحقیقت بنو سامہ تھے ان کو مخالفوں نے مشتبہ النسب قرار دے کر زیر کرنے کی کوشش  
 کی، بنو سامہ کو ناکام ہونے کے لیے ان کے معاصر علویوں، اسمعیلیوں، قرامطہ اور روافض نے  
 ان کو ابتداء ہی سے دشمن علیؑ اور مجہول النسب ثابت کرنے کی کوشش کی، حتیٰ کہ ان ہی حریفوں  
 کے ہاتھوں ملتان کی سامی حکومت کا خاتمہ ہوا، بنو سامہ کے نسی طعنہ، ارتداد اور انحراف علیؑ

کے سلسلے میں ایک اور دلچسپ روایت سنئے، صاحب اغانی نے مروان ابن ابی حفصہ الاصغر  
 کے تذکرے میں لکھا ہے کہ علی بن جہم سامی نے ایک مرتبہ ایک قریشی عورت سے شادی کرنی چاہی  
 مگر قریش کے لوگوں نے انکار کر دیا، جب خلیفہ متوکل نے اپنی مجلس میں ندیوں سے اس کا سب

معلوم کیا تو انہوں نے بتایا کہ حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ نے بنو سامہ کو قریش سے خارج قرار  
 دے دیا تھا، مگر حضرت عثمانؓ نے ان کو قریش میں شامل کر لیا، اور جب حضرت علیؓ کا دور

خلافت آیا تو آپ نے پھر ان کو قریش سے خارج کر دیا، جس کی وجہ سے یہ لوگ اپنے سردار  
 حادث کے ساتھ مرتد ہو گئے، اور حضرت علیؓ نے ان سے قتال کر کے قید کیا، اور مصقلہ کے



ہاتھوں فروخت کر دیا، یہ سارا قصہ سن کر متوکل ملیں پڑا، اس پر علی بن جہم نے کہا،

هَذَا كَالِدَعْوَى مِنَ الرَّافِضَةِ، یہ رافضیوں کا دعویٰ ہے، یہ کہہ کر اس نے قصہ

وَشْتَمَ الْقَوْمَ لہ سنانے والوں کو برا بھلا کہا۔

اس قصہ میں یاروں نے بنو سامہ کے نسب اور ارتداد کے بارے میں کچھ اور ہی گل کھلایا ہے اور علی بن جہم نے ان باتوں کو روافض کی خرافات بتا کر متوکل کے دربار میں ان کا انکار کیا ہے،

بنو سامہ کی چند اہم شخصیتیں **ارباب علم و فضل** | بنو سامہ ہرزبانہ میں اپنے کارناموں اور باحیثیت افراد کی وجہ سے ممتاز رہے،

اور ان میں حکام، اُمراء، قضاة، محدثین، فقہاء اور شعراء ہوتے رہے ان میں ارباب حکم و امر کے ساتھ ساتھ اہل علم و فضل بھی پائے گئے، اور چونکہ سامیوں کو مطعون فی النسب کیا گیا اس لیے علمائے رجال و انساب نے ان کے مشاہیر علم و فن کے ذکر سلسلہ نسب کو خاص طور سے بیان کیا، خلافت راشدہ میں خیریت بن راشد ناجی اور ان کے بھائی منجاب علاقہ فارس میں حکمران تھے، اور شہادت عثمانؓ کے بعد جو مشاجرات درپیش ہوئے، ان میں اپنی سیاسی بصیرت سے کام لے کر حضرات طلحہؓ و زبیرؓ کے ساتھ رہے بلکہ ایک اور سامی فقیہ بن زیاد بن ذہل جنگ جمل میں ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ رہ کر قتل ہوئے۔ اہم چند ممتاز اور صاحب حیثیت سامیوں کے مختصر حالات امیر ابن مالولہ کی کتاب الاکمال سے نمونہ کے طور پر پیش کرتے ہیں تاکہ اندازہ ہو کہ بنو سامہ نے اسلام میں کیا کیا کارنامے انجام دیئے ہیں اور ان میں کیسے کیسے باکمال گذرے ہیں۔

**عبد اللہ ذوالرحمین** | عبد اللہ ذوالرحمین بن قطن بن شمر بن قطن بن احزم بن ذہل سامی کی جانبازی اور بہادری کا اندازہ ان کے ذوالرحمین کے لقب سے ہو سکتا

ہے، بنو سامہ لڑائیوں میں ان کے نام کا نعرہ بلند کر کے اپنی بہادری کو آواز دیتے تھے، اور



ان کا شعار غزوات میں یا عبد اللہ ذی النثرین ہو کرتا تھا،

عبد بن منصور احزم | ابوسلمہ عباد بن منصور بن عباد بن سامہ بن حارث بن قطن بن مدح بن قطن بن احزم بن ذہل بن عمرو بن مالک بن عبیدہ بن حارث بن سامہ

بن لوی کا لقب احزم ہے، بصرہ کے قاضی تھے، انہوں نے امام ابو جہار عطاردی، امام قاسم بن محمد سے حدیث کی روایت کی، اور ان سے امام شیعہ، امام سفیان ثوری اور امام ابن عون نے روایت کی ہے۔

یہ حضرت ابوسلمہ بن عباد بن منصور احزم کے لڑکے ہیں، ان کا شمار بصرہ سلمہ بن عباد کے بہادروں میں تھا، اور بسالت و بہادری میں امتیازی شان کے مالک تھے۔

حدید بن عوف بن ذہل بن عوف بن حزم بن بکر بن عمرو بن عوف عباد | بن لوی بن حارث ابن سامہ بن لوی بن غالب بن فہر کا تذکرہ ابو فراس سامی نے نسب سامہ بن لوی میں کیا ہے، نیز امام دارقطنی نے ان کا تذکرہ کیا ہے مگر نام حدید کے بجائے حدید بتایا ہے، جو بقول ابن ماکولا کے وہم ہے۔

ابو فراس سامی | یہ اپنی قوم بنو سامہ کے نسب میں بڑا ماہر تھا اور اس سلسلہ میں سند کی حیثیت رکھتا تھا، امیر ابن ماکولا نے الاکمال میں جگہ جگہ سامیوں کے حالات و انساب میں اس کے اقوال سے استدلال کیا ہے اور ان کو صحیح مانا ہے۔

خلاص بن عمرو بن منذر | خلاص بن عمرو بن منذر بن عصر بن اصبح بن عبد اللہ بن لوی بن حارث بن سامہ بن لوی فقیہ ہیں، حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اصحاب و اعوان میں سے ہیں، مشہور عابد و زاہد حضرت مالک بن دینار خلاص کے غلام تھے۔

لہ الاکمال ج ۱ ص ۳۹ - ۴۰ ص ۳۹ - ۴۰ ج ۲ ص ۵۷ -



زیاد بن عمرو بن منذر | یہ خلاص کے بھائی ہیں، ان کو زیاد و حارث بن کہا جاتا ہے کیونکہ انہوں نے یحییٰ بن  
 میں واقع شہر حوارین کو فتح کیا ہے، اس لیے ان کی شہرت اسی شہر کی نسبت  
 سے ہوئی، ان کے دس لڑکے تھے

نافع بن عمرو بن منذر | یہ بھی خلاص اور زیاد کے بھائی ہیں، ان کی اولاد میں ابو عمرو حمید بن سعید  
 بن عبد اللہ ابن حمید بن حارث بن نافع بن عمرو ہیں۔

محمد بن عرعہ بن بزمند | محمد بن عرعہ بن بزمند بن نعمان بن عبد اللہ بن طلحہ بن اقیق بن کوزمان  
 بن حارث بن حارثہ ابن مالک بن سعد بن عبیدہ بن حارث بن سامہ بن لوی، یہ بھی بھائی  
 تھے (۱) محمد بن عرعہ نے امام شعبہ سے روایت کی ہے (۲) سلیمان بن عرعہ سے نسل نہیں  
 چلی، (۳) اسمعیل بن عرعہ، محمد بن عرعہ کے تین لڑکے تھے، ابراہیم، عمرو، اور موسیٰ، ابراہیم  
 کے بھی تین لڑکے تھے، اسمعیل، محمد اور اسحق، اسحاق نے امام ارزق بن علی سے روایت کی ہے،  
 اور عمرو بن محمد بن عرعہ سے یعقوب بن اسحاق مخزومی نے روایت کی ہے، اسمعیل بن عرعہ کے  
 چار لڑکے تھے، سعید، نعمان، محمد اور احمد۔

عبد الملک بن بشیر سامی بصری | انہوں نے عاصم بن ہلال، عمرو بن فضل سلمیٰ اور سعید بن اسعد  
 انصاری سے روایت کی، او مان سے ابراہیم بن سمر عرونی، اور عبد اللہ بن احمد بن ابراہیم دوزقی  
 نے روایت کی۔

ابراہیم بن جملج سامی | ان سے حمد بن احمد بن اسلم اور ابو جعفر سمسار بن بنت سعدویہ  
 واسطی نے احادیث کا سماع کیا ہے۔

مہنا بن یحییٰ سامی | آپ بھی رفاۃ حدیث میں سے ہیں،

سمعی بن کتب الانساب میں کئی سامی علماء و محدثین کے حالات درج کیے ہیں۔

۱۔ الکمال ج ۱ ص ۹۹۔ ۲۔ ج ۱ ص ۲۵۲ و ص ۲۵۳۔ ۳۔ ج ۱ ص ۲۹۲۔  
 ۴۔ ج ۱ ص ۵۵۱۔ ۵۔ کتاب الانساب طبع یورپ ورق ص ۲۸۷۔



اسی طرح تاریخ و رجال کی کتابوں میں ان کے تذکرے موجود ہیں

حضرت کابس بن ربیعہ بن مالک سامی شیبیہ رسول اللہ ﷺ | علامہ محمد بن حبیب بغدادی نے کتاب المنق میں المشہون برسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم من قریش کے عنوان سے ان چند قریشی حضرات کا تذکرہ کیا ہے جو ظاہری شکل و شباہت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مشابہت و مماثلت رکھتے تھے ان ہی میں ایک سامی بزرگ کابس بن ربیعہ ابن مالک بن عدی بن اسود بن جشم بن ربیعہ بن حارث بن سامہ بن لوی بن غالب بھی ہیں، ان کے بارے میں لکھا ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے عامل بصرہ عبداللہ بن عامر بن کریم نے حضرت معاویہ کو لکھا کہ یہاں بصرہ میں بنی ناجیہ کا ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مشابہت رکھتا ہے، حضرت معاویہ نے جواب میں لکھا کہ اس کو ہمارے پاس بھیجا جائے، چنانچہ بصرہ کے مالک نے کابس بن ربیعہ سامی کو بھیجا: فلما قدم علی معاویۃ وراۃ مقبلاً قام عن سریرہ و قتل بین عینیہ و سالہ من انت، فقال من بنی سائۃ بن لوی، فقال کیف کتب الی اناک من ناجیۃ فقال واللہ یا امیر المؤمنین ما ولدتنی، وان الناس لینسبوننی الیہا۔ جب امیر معاویہ کے پاس آنے اور معاویہ نے ان کو توجہ سے دیکھا تو اپنے تخت سے اٹھ کر اونکی پیشانی چوم لی اور دریافت کیا آپ کس قبیلہ سے ہیں بولے بنی اشامہ بن لوی سے امیر معاویہ نے کہا مجھ کو یہ کیوں لکھا کہ آپ بنی ناجیہ سے ہیں انہوں نے کہا واللہ اے امیر المؤمنین مجھ کو تو لوگوں نے منسوب کر دیا ہے میری پیدائش اونہیں نہیں ہوئی۔

حضرت معاویہ نے اس کے بعد ان کے احترام و اعزاز میں نہر مرغاب کی جاگیر عطا کی جو بصرہ سے تین فرسخ پر نہر معقل سے نکلی تھی۔

بنو سامہ کے ایک فرد کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مشابہ ہونا ان کے فخر کے لیے

لے کتاب المنق ص ۵۳۹، طبع حیدرآباد، سلسلہ ۱۔



بہت بڑی بات ہے اس واقعہ میں بھی ان کے نسب کے بارے میں ایک شوشہ ملتا ہے اور ان کی قریشیت مجروح کرنے کی کوشش نظر آتی ہے،

عمرو بن نافع سامی اور عبد الجبار بنو سامہ کے ارباب فضل و کمال صرف عرب کے علاقوں بن شجرہ سامی سندھ میں ہی میں نہیں تھے بلکہ ہندوستان میں کئی سامی گزے ہیں جو اپنے کمال کی وجہ سے قابل ذکر ہیں، چنانچہ امیر ابن ماکولانے الکمال میں ان میں سے چند کی نشان دہی کی ہے، وہ لکھتے ہیں،

واما خزیر، فہو خزیر بن عبید بن خزیر بن عبید بن بکار بن کعب سامہ بن لوی  
بکار بن کعب بن ولد سامہ بن لوی ومن ولدہ عمرو بن نافع  
وعبد الجبار بن شجرہ وہم بالسنہ قال ابو فراس السامی  
تھے جیسا کہ ابو فراس سامی نے بیان کیا ہے۔

یہ پتہ نہیں کہ خود خزیر بن عبید سامی سندھ میں تھا، یا نہیں مگر اس کی اولاد یہاں موجود تھی جس میں دو شخص عمرو بن نافع اور عبد الجبار بن شجرہ خاص طور سے مشہور تھے، اور ان کو قابل ذکر حیثیت حاصل تھی، ظاہر ہے کہ ان کی اولاد سے اور لوگ بھی سندھ میں رہے ہوں گے بنو سامہ کے ہندوؤں کی ساری اور کمانہ تعلق کی ابتداء عمان، سندھ و کمران سے کچھ زیادہ دور نہیں ہے اور غالب گمان ہے کہ عمان

کے بنو سامہ کے تعلقات کمران اور سندھ سے بہت قدیم تھے، البتہ عہد اسلام میں ان کا تعلق ہندوستان سے حضرت خیریت بن راشد ناجی کی کمران میں آمد سے شروع ہوا، جیسا کہ امیر ابن ماکولانے روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علیؑ کے امیر معقل بن قیس کے مقابلے میں شکست کھانے کے بعد خیریت کمران چلے آئے تھے، یہ پہلی صدی کے نصف اول کی بات ہے، اس



کے نصف ثانی میں سامی خاندان کے ایک فرد حمیم بن سامہ سامی کے ہندوستان میں حاکم غلبہ و اقتدار کا پتہ چلتا ہے، ابن اشعث کی ہزیمت کے بعد محمد بن حارث علانی سندھ آیا تو اسی کے ہمراہ حمیم بن سامہ بھی یہاں چلا آیا، اور جب محمد بن قاسم نے سندھ کو فتح کیا تو یہ شخص راجہ جے سنگھ کی پناہ میں برہمن آباد چلا گیا اور جب راجہ جے سنگھ کشمیر بھاگا تو حمیم بھی اس کے ساتھ رہا، کشمیر کے راجہ نے جے سنگھ کو ایک علاقہ کی حکومت دی جہاں وہ حکومت کرتا رہا جے سنگھ لاو لدم اس لیے حمیم اس کی جاگیر کا مستقل حاکم بن گیا، اور یہاں اس کی اولاد مدتوں حکومت کرتی رہی، حمیم بن سامہ سامی کے تقریباً ایک سو سال بعد بنو سامہ کے غلام فضل بن ماہان نے سندھ سے گزر کر ہندوستان میں اپنی حکومت قائم کی۔

بنو سامہ سے پہلے ان کے غلام فضل بن ماہان کی سندھ میں اگرچہ عمان کی غالب ۱۹۸ھ اور ۲۲۴ھ کے درمیان حکومت اور خلافت کے نام کا خطبہ آبادی بنو ازد کی تھی،

مگر بنو سامہ بھی وہاں اثر و اقتدار کے مالک تھے اور ان کی شان و شوکت میں حاکمانہ خوبو تھی، ہندوستان اور عمان کے درمیان بحری اسفار قدیم زمانہ سے جاری تھے، خاص طور سے سندھ سے قریبی علاقے عمان اور بحرین کے مابین آمد و رفت تھی، ان حالات میں بنو سامہ سے پہلے ان کے ایک غلام فضل بن ماہان مولی سامہ نے ہندوستان آکر اپنے آقاؤں سے سینکڑوں سال پہلے یہاں اپنی مستقل حکومت قائم کی، اس زمانہ میں اگرچہ سندھ کے حالات خلافت عباسیہ کے حق میں بہتر نہیں تھے، اور جگہ جگہ خود مختاریاں قائم ہو رہی تھیں مگر خلافت کے وفادار و طرفدار بنو سامہ کے غلام نے سندھ میں اپنے اقتدار کا جھنڈا نہیں نصب کیا بلکہ آگے بڑھ کر ہندوستان کے ایک ساحلی شہر سندان دسجان مستقل بیٹی میں خلافت کے زیر سایہ حکومت قائم کی یہ زمانہ خلیفہ مامون ۱۹۸ھ تا ۲۱۸ھ کا تھا۔ یہ حکومت خلیفہ معتصم ۲۲۴ھ کے زمانہ تک قائم رہی، جس میں تین حکمران گزرے ہیں، جنہوں نے خلفائے عباسیہ کے نام کا خطبہ پڑھا اور ان کے پاس ہدایا و تحائف



روانہ کیسے اس زمانہ میں یہاں مہاراجگان و بھی رائے کی حکومت تھی، آخر یہ حکومت  
بھائیوں کی خانہ جنگی کی وجہ سے ختم ہو گئی، سدان کی اس حکومت کا تذکرہ بلاذری  
نے فتوح البلدان میں کیا ہے:

ہم نے دولت ماہانہ سدان کے عنوان سے اس کا مستقل بیان کیا ہے، بنو سامہ  
کے غلاموں کی ہندوستان میں حکومت کے ساٹھ سال بعد خود بنو سامہ کو اپنے وطن  
عمان میں مستقل حکومت قائم کرنے کا موقع ملا جس کا تذکرہ آگے آ رہا ہے،  
شہر میں موصل میں بنو سامہ کی طاقت جس زمانہ میں بنو سامہ کا غلام فضل  
آزمائی اور شان و شوکت کا مظاہرہ بن ماہان ہندوستان میں اپنی  
حکومت قائم کر رہا تھا، خود بنو سامہ اپنے وطن عمان سے دور عراق کے شہر موصل میں اپنی  
طاقت و شوکت کے جوہر دکھا رہے تھے، اور بنو سامہ کے تقریباً ایک ہزار بہادر بنو ثعلبہ  
کے مقابلہ میں دادِ شجاعت دے رہے تھے اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ شہر میں کسی  
بات پر بنو سامہ اور بنو ثعلبہ کے درمیان موصل میں سخت معرکہ آرائی ہوئی، جس میں بنو ثعلبہ  
کو بنو سامہ کے مقابلہ میں شکست ہوئی، اور انہوں نے امیر موصل علی بن حسین ہمدانی کے  
بھائی محمد بن حسین ہمدانی کی پناہ لی، محمد بن حسین ہمدانی نے بنو ثعلبہ کی طرف داری کی، اور ان  
کو ترکیب بتائی کہ تم لوگ میرے یہاں پناہ گزین ہونے کے بجائے میدان میں نکلو، تاکہ  
بنو سامہ تمہیں مارنے کے لیے سامنے آئیں تو مجھے ان کے مقابلہ میں تم لوگوں کی مدد میں  
آنے کا موقع ملے، چنانچہ جب بنو ثعلبہ باہر نکلے تو بنو سامہ نے اپنی ایک ہزار جمعیت کے  
ساتھ ان کا مقابلہ کیا اس مرتبہ بھی بنو ثعلبہ کو ہزیمت اٹھانی پڑی، بنو سامہ نے ان کو پسپا  
کرتے کرتے مقام حوجار میں لے جا کر محاصرہ کر لیا، جب امیر موصل اور اس کے بھائی  
کو صورتِ حال کی خبر لگی تو انہوں نے بنو ثعلبہ کی حمایت میں بنو سامہ سے سخت مقابلہ

لے فتوح البلدان ص ۴۳۲



کیا، اور بنو سامہ کے بہت سے آدمی مارے گئے یا گرفتار ہوئے، اس کے بعد طرفین میں صلح ہو گئی۔

اس معرکہ میں بنو سامہ نے بنو ثعلبہ کو دھڑکتے ہوئے فتح پائی، مگر تیسری بار جب بنو ثعلبہ کا ساتھ دیکر موصل کی حکومت نے بنو سامہ سے مقابلہ کیا تو ان کو ناکامی ہوئی، مگر اس بار بھی انھوں نے ہزیمت نہیں اٹھائی بلکہ صلح کر لی، اس واقعہ نے بنو سامہ کی قوت و شوکت کو اور بھی واضح کر دیا، قصر خلافت تک میں ان کی گونج پہنچی، جو آگے چل کر ان کے مستقل اقتدار کا باعث ہوئی، اور انھوں نے اپنے وطن عمان میں خلافت عباسیہ کی مدد سے اپنی خود مختار حکومت قائم کر لی،

تیسری صدی کے آخر سے چوتھی صدی | فتنہ اربعماد کے فرو ہونے کے بعد عمان کے  
کے آخر تک بنو سامہ کی عمان میں حکومت | حالات اچھے رہے اور کوئی گڑبڑی نہیں  
ہوئی، یہاں تک کہ ہارون الرشید (۱۹۲ تا ۱۹۳ھ) کے زمانہ میں یہاں خوارج کی  
شورش شروع ہوئی، اور حالات بگڑ گئے، ہارون الرشید نے عیسیٰ بن جعفر بن سلیمان کو عمان  
کا گورنر مقرر کیا، وہ بصرہ سے ایک جماعت لے کر عمان گیا، اس کے ساتھیوں نے عمان  
میں عورتوں سے چھیڑ چھاڑ کی، اور لہو و لعب کا بازار گرم کیا، اس وقت عمان میں خوارج کی  
تعداد بہت زیادہ تھی، انہوں نے عیسیٰ بن جعفر کو قتل کر کے سولی دے دی اور خلافت سے  
تعلق منقطع کر کے عمان میں اپنا اقتدار جمایا۔

اس واقعہ کے بعد سے عمان عملاً مرکز خلافت سے منقطع ہو گیا اور خوارج شورش  
برپا کرتے رہے، یہاں تک کہ خلیفہ معتضد (۲۶۹ تا ۲۷۸ھ) نے عمان کے بنو سامہ  
کے ایک سردار محمد بن قاسم سامی کو ہرقسم کی مدد دے کر خوارج کے مقابلہ کے لیے تیار  
کیا جس نے خوارج کو شکست دے کر عمان میں اپنی حکومت قائم کر لی، اور عباسی خلفاء



کے نام کا خطبہ جاری کیا، علامہ ابن خلدون نے عمان میں قرامطہ کی سرگرمیوں کو بیان کرتے ہوئے بنو سامہ کی اس حکومت کا حال یوں لکھا ہے:

وكانت بھانی الاسلام دولة لبني  
شامة سامة، بن لوی بن غالب، و  
كثیر من نسابه قریش يدعونهم  
عن هذا النسب، اولهم محمد بن لقائم  
السامي (السامي) بعثه المعتضد و  
عانه ففتحها وطر الخوارج إلى  
تروى (نزوى) قاعدة الجبال وأقامه  
الخطبة لنبي العباس، وتوارث ذلك  
بنوه، واطمروا السنة، ثم اختلفوا  
سنة خمس وثلاثمائة وتخابروا،  
والحق بعضهم بالقائمة، واقاموا  
في فتنه إلى ان تغلب عليهم ابو  
طاهر القرمطي سنة مئتين عشرة  
عند اقتلاع الحجر وخطب بها  
لعبيد الله المهدى، وترددت ولاية  
القائمة عليهم من سنة سبع عشرة  
إلى خمس وسبعين، فترهب وإلها  
منهم وزهد، وملكها اهل تروى  
(نزوى) الخوارج وقتلوا من كان

عمان میں بنو سامہ بن لوی بن غالب کی حکومت  
تھی، اور بہت سے انساب قریش کے ماہران کے  
اس نسب کا انکار کرتے ہیں ان میں پہلا  
حکمران محمد بن قاسم سامی تھا، جسے خلیفہ معتضد  
نے مدد دے کر بھیجا، اس نے عمان فتح کر کے  
وہاں کے خوارج کو جہاں کے دار السلطنت بنی  
میں ڈھکیل دیا، محمد بن قاسم سامی نے بنی  
عباس کا خطبہ جاری کیا، ان کے لڑکے  
اس حکومت کے وارث بنے، انہوں نے سنت  
کو ظاہر کیا، پھر شیعہ میں ان کے اندر باہمی  
اختلاف ہو گیا، اور ان میں سے بعض قرامطہ کے  
ساتھ مل گئے اس فتنہ کے دور میں یہ لوگ حکمران  
رہے، شیعہ میں ابو طاہر قرمطی ان پر غالب  
آگیا جبکہ وہ حجر اسود کو کعبہ سے نکال کر اپنے  
ساتھ لے گیا، ابو طاہر قرمطی نے عمان میں  
عبید اللہ مہدی کے نام کا خطبہ جاری کیا  
اور شیعہ سے عمان میں قرامطہ کے حکام  
آنے لگے، جس کی وجہ سے عمان کا سابق حکم  
ڈر گیا اور حکومت کی طرف سے اس کی توجہ



بھامن القمامطہ والروافض ہٹ گئی، اس صورتحال سے پھر نزدیکی کے خوارج نے  
ولقیبت فی ایدیہم، دریاستھا فائدہ اٹھا کر عمان پر قبضہ کر لیا اور وہاں کے قرامطہ  
للازدیہ اور روافض کو قتل کر ڈالا، اس کے بعد یہاں کی

حکومت ان کے ہاتھ میں رہی، جس میں حکمرانی  
بنوازد کو حاصل تھی،

ابن خلدون کے اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ بنو سامہ کو عمان میں ایسے نازک حالات  
میں حکومت ملی جبکہ خوارج اس کو اپنی طاقت کا مرکز بنا کر خلافت عباسیہ کے باغی بن چکے تھے،  
اور ان کا مقابلہ کرنا بہت مشکل تھا، اسی لیے خلیفہ معتضد نے وہاں کے بنو سامہ کو خوارج  
کے مقابلہ کے لیے ابھارا اور ان کو ہر قسم کی مدد دی، کیونکہ وہ بنو سامہ کی طاقت و شوکت  
کو عمان، موصل، اور ہندوستان میں دیکھ چکا تھا۔

یہ بنو سامہ سنی المذہب تھے، ان کا تعلق نہ خوارج سے تھا اور نہ روافض سے اور نہ قرامطہ  
سے، حالانکہ عمان اور اطراف میں یہی دونوں طاقتیں خلافت کے مقابلہ میں کام کر رہی تھیں،  
خوارج گویا عمان کے مالک تھے اور روافض و قرامطہ عبید اللہ مہدی شیعہ کے لیے زمین ہموار  
کر رہے تھے، اس ماحول میں بنو سامہ نے اپنی طاقت اور خلافت عباسیہ کی مدد سے عمان میں  
حکومت قائم کر کے عباسی خلفاء کے نام کا خطبہ پڑھا، اور علی الاعلان اہل سنت کے شعار  
اور مسلک کو رواج دیا، اگر تمام بنو سامہ حضرت علیؑ سے منحرف ہوتے اور یہ ان کی خاندانی روایت  
ہوتی تو وہ سنی ہونے کے بجائے خارجی ہوتے اور خوارج کو عمان سے مار بھگانے کے بجائے ان  
کی اور ان کے مذہب کی سرپرستی کرتے۔

محمد بن قاسم سامی نے جو حکومت قائم کی تھی وہ ہنگامی اقتدار و غلبہ کے طور پر نہیں تھی،

۱۵۰۰ء تاریخ ابن خلدون ج ۴ ص ۹۳، آج بھی خوارج کی امامت عمان کا دار السلطنت تروی ہے جس کی آبادی  
۱۵۰۰ء اور یہی امام غالب بن علی کا دارالامارہ ہے، یہ علاقہ اپنی سرسبزی و شادابی کی وجہ سے جبل بنصر بولا جاتا ہے۔



بلکہ مستقل موروثی خانہ دانی حکومت تھی جس میں اس کی اولاد حکمرانی کرتی تھی، یہ سامی حکمران ہفت  
کو اپنا شعار بنا کر اس کا اظہار کرتے تھے، مگر بد قسمتی سے ۳۰۵ء میں یہ حکومت خانہ جنگی کی نند  
ہونے لگی، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ باطنیہ اور قرامطہ نے خفیہ طریقے سے اس خاندان کو لڑا دیا،  
اور ان سے بعض قرامطہ کے ساتھ مل گئے، ۳۰۵ء سے ۳۱۶ء تک باہمی خانہ جنگی کے باوجود یہ  
حکومت قائم رہی، مگر ۳۱۶ء میں ابوطاہر قمری نے اس پر قبضہ کر کے افریقہ کے اسمعیلی شیعہ  
حکمران عبید اللہ مہدی کے نام کا خطبہ جاری کر دیا، ۳۱۶ء تک یہ صورت حال قائم رہی، مگر اس  
دور میں بھی برائے نام ہی بنو سامہ کی حکومت باقی رہی اور اسمعیلی عمال و حکام افریقہ سے آ کر  
یہاں حکومت میں ذخیل ہوتے رہے، یہاں تک کہ سامی حکمرانوں میں بالکل ہی کمزوری آ گئی،  
اور انہوں نے قرامطہ اور اسمعیلیوں کے مقابلہ میں جواب دیا تو پھر وہی خواجہ مقام نزدی سے  
اکبر عمان پر قابض ہو گئے، جن کو محمد بن قاسم سامی باقی حکومت سامیہ نے مار بھجا یا تھا، اس  
درمیان میں عمان میں روافض اور قرامطہ کی بڑی کثرت ہو گئی تھی، خوارج نے عمان پر دوبارہ  
قبضہ کر کے وہاں کے قرامطہ اور روافض کو قتل کیا اور عمان کے قدیم قبیلہ ازد کو یہاں  
کی حکومت ملی، اور اس کے خارجی حکمرانوں نے اپنے گھر کی حکومت سنبھالی، یہ ہے بنو سامہ  
کے اپنے وطن عمان میں اقتدار و سلطنت کی داستان، جو ۲۶۹ء اور ۲۸۶ء کے درمیان شروع  
ہو کر ۳۰۵ء میں ختم ہو گئی اور تقریباً نوے سال تک ان کے اقبال کی یہ انجمن قائم رہی جسکی  
سرپرستی عباسی خلفاء کرتے رہے، مگر آخر میں قرامطہ اور روافض نے اس پر قبضہ کر لیا یہاں  
تک کہ ان کو خوارج نے زیر کر کے حکومت چھین لی۔

محمد بن قاسم بن مذہب سامی کے ہاتھوں ملتان | جیسا کہ معلوم ہوا بنو سامہ کے ایک غلام  
میں دولت سامیہ کا قیام ۲۶۹ء تا ۲۸۶ء | فضل بن ماہان نے ۱۹۸ء اور ۲۱۸ء

کے درمیان عہد مامونی میں ہندوستان کے علاقہ سندان میں حکومت قائم کر لی تھی، اور  
اس کے بعد خود بنو سامہ نے اپنے وطن عمان میں اپنی حکومت قائم کی جس کا بانی محمد بن قاسم



تھا۔ اس نے اسی دور میں ملتان کو فتح کر کے یہاں بھی اپنی حکومت قائم کی۔۔۔ ابیرونی نے کتاب الہند میں اس کی تصریح ان الفاظ میں کی ہے۔

وكان محمد بن القاسم بن المنبہ محمد بن قاسم بن منبہ نے ملتان کو فتح کیا اور جب  
لما افتتح الملتان نظر الی سبب اس کی آبادی اور مال کی کثرت پر غور کیا تو معلوم  
عمار تها والاموال المجتمعة فیہا ہوا کہ اس کا سبب ملتان کا یہی بتا ہے کہ چونکہ  
فوجد ذلک الصنم اذ کان مقصوداً ہر طرف سے وہ مرجع بنا ہوا تھا، اسی لیے اس  
محجوباً من کل اوب فرأی الصلح نے توحید پرستی کے مقابلہ میں اسے بے حیثیت  
فی ترکہ بعد ان علق لحم بقرفی کر کے باقی رکھا اور اس کے قریب ایک جامع  
عنفہ استخفافاً بہ، وبنی هناك مسجد تعمیر کی گئی۔  
مسجد جامع۔

ہمارا خیال ہے کہ محمد بن قاسم سامی نے عمان میں اپنی حکومت قائم کرنے کے بعد ہی ملتان میں حکومت قائم کی، اور جسے ابن خلدون نے محمد بن قاسم سامی بتایا ہے وہی محمد بن قاسم بن منبہ ہے، اس زمانہ میں سندھ اور ملتان کے ملکی اور سیاسی حالات عمان سے ملتے جلتے تھے، علویوں، اسماعیلیوں اور خارجیوں کی سرگرمیاں سندھ، مکران، اور ملتان میں جاری تھیں ان کی مرکز خلافت سے وابستگی باقی نہیں تھی، بلکہ جو عمال و حکام طاقتور ہونے اپنی حکومت کا اعلان کر کے خلافت سے الگ ہو جاتے اور عمان کی طرح ہندوستان کا یہ علاقہ بھی کسی منظم اور حاکمانہ طاقت کے استقبال کے لیے تیار تھا، محمد بن قاسم کی عمان میں کامیابی نے اس کے اور بنو سامہ کے حوصلے بلند کر دیئے، اور ان میں فاتحانہ اولوالعزمی اور بلند حوصلگی پیدا ہو گئی، اس لیے محمد بن قاسم نے اسی زمانہ میں ملتان کو کسی متغلب حاکم

۱۱۱ کتاب الہند ص ۵۶، طبع یو۔ پی۔



سے مقابلہ کر کے فتح کر لیا، اور بنو سامہ کی ایک جماعت نے عمان کا اور دوسری جماعت نے  
ملتان کا نظم و نسق سنبھالا، اور محمد بن قاسم کے دادا منبہ کی نسبت سے ملتان کے سامی  
حکمران بنو منبہ کہلائے جیسا کہ منصورہ کے ہبیری حکمران عمر بن عبدالعزیز ہبیری کی نسبت  
سے بنو عمر بن عبدالعزیز کی کنیت سے مشہور ہوئے،

محمد بن قاسم کے دادا منبہ کا سلسلہ نسب ہمیں نہیں مل سکا، البتہ امیر ابن ماکولا نے  
الاکمال میں اجذع بن سامہ بن اسدہ بن مجزّم بن عوف بن بکر بن عمرو بن عوف بن عباد بن  
لوی بن حارث بن سامہ بن لوی کا تذکرہ کئے لکھا ہے کہ اسی اجذع بن سامہ کی اولاد میں  
سے منبہ بن ربيع بن حاتم بن جساس بن عمرو باقل بن اجذع بن اسدہ بن سامہ بن مجزّم ہے  
اگر یہی منبہ بن ربيع محمد بن قاسم کا دادا ہے تو اس کا سلسلہ نسب یوں ہوگا محمد بن قاسم  
بن منبہ بن ربيع بن حاتم بن جساس بن عمرو بن باقل بن اجذع بن سامہ بن اسدہ بن  
مجزّم بن عوف بن بکر بن عمرو بن عوف بن عباد بن لوی بن حارث بن سامہ بن لوی۔

محمد بن قاسم نے ملتان میں سامی حکومت قائم کر کے اسے بھی مرکز خلافت سے وابستہ رکھا  
اور عباسی خلفا کے نام کا خطبہ جاری کیا۔ لک سے تمام خرابیوں کو دور کیا، قرب و جوار کے ہندو  
راجوں مہاراجوں سے جنگ کر کے ان کی طاقت توڑی اور اپنی ساکھ قائم کی، محمد بن قاسم کے  
ساتھ بنو سامہ کی ایک بڑی جماعت یہاں کے نظم و نسق میں شریک تھی۔

ملتان میں سامی حکومت کا تذکرہ سب سے پہلے ابن رستہ  
ابن رستہ کا بیان ۲۸۰ھ

۲۸۰ھ میں موجود تھا، مگر اس نے محمد بن قاسم کا نام نہیں لیا ہے بلکہ وہ..... ملتان کی  
حکمران طاقت کو ایک قوم کے لفظ سے یاد کرتا ہے جو اپنے کو سامہ بن لوی کی اولاد بتاتی تھی  
اور ملتان میں بنو منبہ کی کنیت سے مشہور تھی اس کا پورا بیان یہ ہے،



وبالمملتان قوم یذعون انهم من لدن  
 سامت بن لوی یقال لهم بنو منبہ  
 وهو الملوک علی الهند فیها وهو  
 یذعون لامیر المومنین، وهی  
 تلی المنصورة من السند، وبالمملتان  
 صنم له دخل مال عظیم ف ملک بنی منبہ  
 هؤلاء وأموالهم من دخل هذا  
 الصنم، ومخله فیما أخبر فی به من اثنی  
 بقوله ممن دخل البلاد، واقام  
 بهالا یحیی کثرة، ورجاعزا  
 ملوک الهند بنی منبہ فیخرجون  
 الی المملتان فی جیش عظیم فیقاتلونهم  
 فتغلبهم بنی منبہ لیسارهم  
 وقوتهم وکثرة أموالهم  
 ملتان میں ایک قوم ہے جو اپنے کو سام بن لوی کی  
 اولاد سے بتاتی ہے ان کو وہاں بنو منبہ کہا جاتا ہے  
 یہی لوگ ہندوستان میں ملتان پر حکمران ہیں، یہ  
 امیر المومنین کے لیے دعا کرتے ہیں، ملتان منصورہ  
 سے ملا ہوا سندھ کا علاقہ ہے، اور ملتان میں ایک  
 بت خانہ ہے جس کی آمدنی بہت زیادہ ہے، بنو منبہ  
 کی دولت اسی بت خانہ کی آمدنی سے ہے، اور  
 اس کی آمدنی جیسا کہ ان شہروں میں جانے اہل  
 رہنے والے ایک شخص نے مجھ سے بیان کیا،  
 بے حساب ہے، اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ہندوستان  
 کے راجے بنو منبہ سے جنگ کے لیے ملتان پر  
 بھاری فوج لے کر چڑھتے ہیں، تو بنو منبہ ان  
 سے جنگ کر کے اپنی خوش حالی و طاقت اور  
 مال داری کی وجہ سے ان پر غالب آ جاتے ہیں۔

ابن رستم کے اس بیان سے ملتان میں دولت سامیہ کے قیام کی تاریخ کا پتہ نہیں چلتا  
 بلکہ بعد کے حالات معلوم ہوتے ہیں، اور چونکہ اس سے پہلے اس بارے میں ہمیں کوئی چیز نہیں  
 مل سکی اس لیے ہم اسی بیان کی روشنی میں دولت سامیہ ملتان کے ابتدائی حالات کا پتہ  
 چلاتے ہیں۔

محمد بن قاسم نے عمان اور ملتان میں تقریباً ایک وقت ہی (۲۷۱-۲۸۶ھ) میں  
 اپنی حکومت قائم کی، اور دونوں حکومتیں کامیابی سے ساتھ ساتھ چلتی رہیں۔ ابن رستم



دوسرے (۲۸) کے وقت ملتان کی سامی حکومت کافی مضبوط اور منظم تھی اور باضابطہ چلی رہی تھی، یہاں کے حکمران بنو منبہ کے امتیازی لقب سے یاد کیے جا رہے تھے۔ ان کے رستہ کے پورے بیان میں بنو منبہ (یعنی منبہ کی اولاد) کو حکمران مان کر جمع کے الفاظ استعمال کیے گئے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ بنو سامہ کی شاخ بنو منبہ اپنے رئیس و سردار محمد بن قاسم بن منبہ کی ماتحتی میں ملتان کی حکومت پر قابض و دخل تھی، اور اپنی ابتدائی تاریخ میں یہ حکومت شخصی سے زیادہ جمہوری تھی، اور اس کے بانی کی بیدار مغزی، اولوالعزمی اور قابلیت کی وجہ سے ابتداء ہی سے نہایت شاندار اور کامیاب طریقہ پر چلتی رہی، ملتان پر قبضہ کرنے کے تھوڑے دنوں بعد بنو منبہ شان و شوکت، رعب و داب اور مال و دولت میں بہت زیادہ بڑھ گئے، اور ان کی طاقت نے اطراف و جوانب میں اپنی ساکھ بٹھادی، حالانکہ ابتدائی دور ہی سے ان کو قنوج اور اس پاس کے راجوں مہاراجوں کی بیخار و شورش پر سخت مقابلہ کرنا پڑتا تھا، دشمن بار بار ملتان کے بہت خانہ پر قبضہ کرنے کے لیے حملہ آور ہوتے اور بنو منبہ مدافعت کر کے اپنی شان و شوکت اور فوجی قوت کی وجہ سے ان کو شکست دیتے، ان رستہ کا یہ بیان خاص طور سے ذہن میں رکھنا چاہیے کہ ہندوستانی راجوں کے ملتان پر حملہ آور ہونے پر بنو منبہ زبردست فوج لے کر مقابلہ کے لیے نکلتے اور اپنی طاقت و دولت کی وجہ سے ان کو ہزیمت دے کر خود فتحیاب ہوتے، بعد میں یہ صورت باقی نہیں رہی بلکہ بیرونی حملوں کے نازک وقت میں بت اور بت خانہ کے ٹوٹنے پھوٹنے کی دہمکی دے کر ان کو پسپا کیا جاتا تھا۔

عمان کے بنو سامہ کی طرح ملتان کے بنو سامہ بھی سنی المذہب تھے، اور یہ بھی خلفائے عباسیہ کے نام کا خطبہ پڑھتے تھے، ملتان اور سندھ میں روافض و خوارج کی کشمکش میں اس خالص سنی حکومت کا قیام اس کی عظمت و طاقت کی سب سے بڑی دلیل ہے اس حکومت کا خاتمہ اس کی سنیت پرستی کی بنا پر اسمعیلی شیعہوں کے ہاتھوں ہوا۔ عمان میں ان کا معاملہ اس



بارے میں بھی اسی قسم کا تھا اور وہاں کی حکومت پر بھی پہلے قرامطہ اور روافض نے قبضہ کیا۔  
مسعودی کا بیان ۳۰۳ھ | ملتان میں بنو ہاشم کی حکومت کا ذکر ابن رستہ کے بعد مسعودی نے  
 کیا ہے جس نے ۳۰۳ھ میں سندھ اور ملتان کی سیاحت کر کے یہاں کے

حالات کا مشاہدہ کیا تھا، اس لیے مسعودی کا بیان نسبتاً مفصل اور معلوماتی ہے، پہلے  
 منصورہ اور ملتان کی عرب حکومتوں کی قدامت اور حکمرانوں کا حال یوں بیان کیا ہے۔

وصاحب مملکتہ بلاد الملکان حبل ملتان کا حاکم ایک قریشی شخص ہے، جو بنو سار

من قریش من ولد سامۃ بن لوی بن لوی بن غالب کی اولاد سے ہے، اسی طرح

بن غالب کو كذلك صاحب مملکتہ منصورہ کا حاکم بھی ایک قریشی شخص ہبار بن اسود

المنصورۃ رجل من قریش کی اولاد سے ہے، اور منصورہ و ملتان

من ولد ہبار بن اسود، والملك فی کی حکومتیں صمد اسلام سے موروثی اور

قہولاء، و ملک صاحب الملکان قدیم ہیں۔

متولیان قدامتاً من صدر الاسلام

دوسری جگہ ملتان کے حاکم کا نام و نسب یوں لکھا ہے:

وکان دخولی الی بلاد الموتان بعد ملتان میں میراجا بن ۳۰۳ھ کے بعد ہوا تھا، اس

الثلاثاء والملك بها ابو الہباب وقت وہاں کا بادشاہ ابو الہباب منبہ بن اسد

المنبہ بن اسد القرشی قرشی تھا

پھر ایک مقام پر ملتان اور صاحب ملتان کا مفصل حال بیان کیا ہے اور لکھا ہے کہ ملتان کا حاکم حبیا  
 کہ ہم نے کہا سامہ بن لوی بن غالب کی اولاد سے ہے، اس کے پاس طاقت اور فوج بہت  
 زیادہ ہے، ملتان مسلمانوں کی بڑی حصوں میں سے ایک اہم سرحد ہے۔ حدود  
 ملتان میں ایک لاکھ اور تیس ایسے گاؤں اور بستیاں ہیں جن کا شمار ہو سکتا ہے، نیز ملتان

لے مروج الذهب ج ۱ ص ۹۹۔ ۱۰۰ ج ۱ ص ۱۶۰۔



میں وہ مشہور بت ہے جس کی پوجا کے لیے سندھ اور ہندوستان کے باشندے دور دراز شہروں سے اموال، جواہر، عود، قسم قسم کی خوشبوئیں اور طرح طرح کی تدریں لے کر حاضر ہوتے ہیں، ملتان کے حاکم کی سب سے بڑی آمدنی خالص عود قناری سے ہوتی ہے جو اس بت پر چڑھائی جاتی ہے، اس کے ایک اوقیہ کی قیمت ایک سو دینار تک پہنچ جاتی ہے، یہ عود اس قدر عمدہ ہوتی ہے کہ اس پر مہر لگائی جاتی ہے تو موم کی طرح اس پر نشان پڑ جاتا ہے، اس کے علاوہ بھی عجیب عجیب چیزیں اس بت کی تدر کی جاتی ہیں، جب ہندوستان کے ہندو راجے مہاراجے ملتان پر حملہ آور ہوتے ہیں اور مسلمان ان کے مقابلے سے عاجز ہو جاتے ہیں تو وہ اس بت کو توڑنے اور اس کی آنکھ پھوڑنے کی دھمکی دیتے ہیں جس سے دشمنوں کی فوج مجبوراً واپس ہو جاتی ہے میں ۳۳۰ھ کے بعد ملتان گیا تھا اس وقت وہاں بادشاہ ابواللہاب منبہ بن اسد قرشی تھا

مسعودی کی یہ تصریح دولت سامیہ ملتان کے بارے میں سب سے زیادہ مفصل کہی جاسکتی ہے اور اس کی روشنی میں ہم اس حکومت کے خدو خال دیکھ سکتے ہیں۔

پہلی بار یہ ہے کہ مسعودی کے زمانے یعنی تیسری صدی کے خاتمہ تک یہ حکومت موروثی اور قدیم ہو چکی تھی، اس نے ۳۳۰ھ میں ابواللہاب منبہ بن اسد قریشی کو حکمران بتایا ہے جبکہ یہ حکومت ۳۵۹ھ اور ۳۸۶ھ کے درمیان قائم ہوئی، اور اس کا بانی دوسرے محمد بن قاسم بن منبہ سامی تھا، غالباً مسعودی کے زمانے (۳۳۰ھ) میں جو منبہ بن اسد حکمران تھا وہ اس کا پوتا تھا، ہمارا خیال ہے کہ ۳۳۰ھ تک ملتان میں تین سامی حکمران ہو چکے تھے (۱) محمد بن قاسم بن منبہ (۲) اس کا بیٹا اسد (۳) اور پوتا منبہ بن اسد یہ ضرور ہے کہ منبہ بن اسد سے پہلے دونوں حکمرانوں کا زمانہ مختصر رہا اور تیسرے حکمران کے دور میں مسعودی ملتان پہنچا، ظاہر ہے کہ ایسی حکومت قدیم و متواہت کہی جائے گی اور سے تغلب کا نام نہیں



دیاجائے گا، مگر مسعودی نے ملتان اور منصورہ کی دونوں کی قدامت کے لیے صدر اسلام لکھا ہے معلوم نہیں صدر اسلام سے کون سا زمانہ مراد ہے، ویسے عام طور سے پہلی صدی ہجری تک کو صدر اسلام سے تعبیر کیا جاتا ہے مگر اس زمانہ میں ان دونوں حکومتوں کا نام و نشان تک نہیں تھا، اس لیے کہ اس کی قدامت کی تاریخ تیسری صدی کے آخری دو سے شروع ہوتی ہے۔

ابن رستہ نے لکھا ہے کہ ملتان کے حکمران بنو مہتبہ ہیں جو سامہ بن لوی کی نسل سے ہیں، اور پورے بیان میں محمد بن قاسم بن سنبہ کا نام نہیں آیا، بلکہ حکمران کا ذکر قوم اور جماعت کے انداز میں کیا ہے، مگر مسعودی نے ایک حکمران شخصیت کا تذکرہ کینت اور نسبت کے ساتھ کیا ہے، اور حکومت کو قدیم و موروثی بتایا ہے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ابتداء میں یہ حکومت جمہوری قسم کی تھی، جس میں سرداری اور ریاست محمد بن قاسم کو حاصل تھی، بعد میں اس کے لڑکے اس نے حکومت سنبھالی، پھر اس کا لڑکا ابواللہاب سنبہ قرشی حکمران ہوا، اس طرح یہ حکومت شخصی بن گئی، مگر اس دور میں بھی جمہوری روح باقی تھی اور جب ہندوستان کے راجے ملتان پر حملہ آور ہوتے اور مسلمان ان کے مقابلہ میں عاجز ہو جاتے، تو سب مل کر وہاں کا بے خانہ لوٹنے اور بے کو نقصان پہنچانے کی دہمکی دیتے جس سے وہ واپس چلے جاتے تھے، جیسا کہ اوپر مسعودی کے بیان میں گزر چکا ہے۔

اس بیان سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ پہلے کے مقابلہ میں اس وقت ملتان کی سامی حکومت دشمن کے مقابلہ میں کمزور ہو گئی تھی، اور جب یہاں کے حکمران اور عوام طاقت کے استعمال سے عاجز ہو جاتے تو دہمکی سے دشمن کو زیر کرنے، مالاکہ انتہاء میں جیسا کہ ابن رستہ کا بیان گندہ چکا ہے، بنو سامہ نکل کر باقاعدہ ان سے مقابلہ کرتے تھے، اور اپنی خوش حالی، طاقت اور الداری کی وجہ سے ان پر فتح پاتے تھے،

اصطخری کا بیان ۳۳۰ھ میں مسعودی کے تقریباً چالیس سال بعد ۳۳۳ھ کے حدود



میں ابو السحاق ابن ابیہیم فارسی اصطخری نے مسالک الممالک میں ملتان اور اس کے ساتھی حکمران  
کا تذکرہ یوں لکھا ہے:

وخارجا الملتان علی مقدار نصف شہر ملتان کے باہر آدمے فریخ کی دھڑی پر بہت سی  
ورسخت انبیۃ کثیرۃ تسمی جندراوہ عمارتیں ہیں، اس بستی کو جندراوہ کہتے ہیں، یہ  
وہی معسکر لادمیر لایدخل الامیر امیر ملتان کا فوجی کیمپ ہے، وہ انسی جگہ مستقل  
منہا الی الملتان الافی الجمعة سکونت پذیر ہے، صرف جمعہ کے دن ملتان جانا  
فیرکب الفیل ویدخل الی صلوۃ ہے، ہاتھی پر سوار ہو کر نماز جمعہ کے لیے شہر میں  
الجمعة، دامیر ہم قریشی من ولد داخل ہوتا ہے، ملتان کا امیر ایک قریشی ہے  
سامتہ بن لوی، قد تغلب علیہا جو سامہ بن لوی کی اولاد سے ہے، اس نے ملتان  
ولا یطیع صاحب المنصور سارۃ پر قبضہ کر لیا ہے، وہ امیر منصورہ کا مطیع نہیں ہے  
الا انه یخطب للخلیفۃ بلکہ خلیفہ کے نام کا خطبہ پڑھتا ہے۔

اس سے پہلے اصطخری نے ملتان کے بیان میں وہاں کے بت اور بت خانہ کا تذکرہ کیا  
ہے اور اسی ضمن میں امیر ملتان کے بارے میں لکھا ہے،

دعامة ما یحصل الی هذا الصنم جو مال بھی اس بت کی تذر کیا جاتا ہے اسے  
من المال فانما یأخذ الامیر الملتان امیر ملتان لے کر بت خانہ کے پجاریوں اور  
وینفق علی السدانة منه، فاذا محافظوں پر خرچ کرتا ہے، جب ہندو راجے  
قصدهم الحندا للحروب والقتل ملتان پر چڑھائی کرتے ہیں اور اس بت  
هذا الصنم منهم فاظہروا کسرت کو بنو سامہ سے چھیننا چاہتے ہیں تو وہ اس  
واحراقہ، فیرجعون، ولولا ذالك کے توڑنے اور جلانے کی دہکی دیتے ہیں حتی  
لخریوا الملتان، وعلی الملتان کی وجہ سے وہ واپس چلے جاتے ہیں اگر یہ

لہ مسالک الممالک ص ۱۷۵۔ طبع لیڈن۔



حصون منیعۃ، وہی خصبتہ۔ بات نہ ہوتی تو ہندو رباع ملتان کو یقیناً دیران و

الان المنصورۃ اخصب۔ تباہ کر دیتے، ملتان میں کئی مضبوط قلعے ہیں اس کی

واعیۃ۔ سربزری اور آبادی منصورہ کے مقابل میں کم ہے۔

اصطری کے اس بیان سے چند نئی باتیں معلوم ہوتی ہیں، اول یہ کہ جس طرح ابتداء میں منصورہ کے پیاری حکمران شہر سے تھوڑی دور پر بانیہ نامی ایک گاؤں میں رہتے تھے اور اور اپنے دارالسلطنت میں نہیں رہتے تھے، اسی طرح ان کے معاصر ملتان کے سامی حکمران شہر سے کچھ فاصلے پر جندراور نامی ایک بستی میں مستقل قیام کرتے تھے اور صرف جمعہ کی نماز کے لیے آٹھویں دن ملتان میں جاتے تھے،

جندراور سامی حکمرانوں کا معسکر اور فوجی مرکز تھا جہاں ان کی فوجیں رہا کرتی تھیں اور جب غنیم سے مقابلہ کی باری آتی تھی تو یہیں سے نکل کر میدان جنگ میں جایا کرتی تھیں، اس زمانہ میں ملوک ملتان کے یہاں ہاتھی کی سواری کا رواج ہو گیا تھا اور وہ شاہی جلوس میں ہاتھی کی سواری کرتے تھے،

وہ عیال کی طرح ملتان میں بھی سنت کے شعار کو بڑے اہتمام کے ساتھ ظاہر کرتے تھے، خاص طور سے ملتان میں جمعہ کی نماز کے لیے بادشاہ کی سواری نکلتی تھی۔

ابن رستہ، مسعودی اور اصطری سب لکھتے ہیں کہ سلاطین سامیہ کی آمدنی کا بڑا ذریعہ ملتان کا بیت خانہ ہے اور اس سے ان کو بے شمار آمدنی ہوتی ہے، مگر اصطری نے تصریح کی ہے کہ بیت خانہ کے پجاریوں اور محافظوں کا خرچ اسی آمدنی سے ادا کیا جاتا ہے اور امراء ملتان اپنی اس آمدنی سے ان کے تمام اخراجات پورے کرتے ہیں اس طرح کئی ہزار پجاریوں کے تمام اخراجات شاہی خزانہ سے ادا کیے جاتے تھے جب محمد بن قاسم نے ملتان پر حملہ کیا تو چھ ہزار پجاری گرفتار ہوئے تھے، اس سے ان کی کثرت کا اندازہ ہوتا ہے، مسعودی کی طرح

لے مسلک الممالک ص ۳، ۴، ۵، ۱۰۵۔



اصطخری نے بھی لکھا ہے کہ جب مسلمان ہندو راجاؤں کے حملہ کی تاب نہیں لاتے تو اس سے کو  
توڑنے اور جلانے کی دیکھی دیتے ہیں اس لیے ان کو نجات ملتی ہے بلکہ اصطخری نے یہاں تک لکھا ہے  
کہ اگر مسلمان ایسا نہ کریں تو یہ حملہ آور ملتان کی اینٹ سے اینٹ بجا کر سب تباہ و برباد کر دیں۔

نیز اصطخری نے ملتان کے قریب جندا اور کی فوجی چھاؤنی کے ساتھ ساتھ یہ بھی بتایا ہے  
کہ ملتان میں کئی اکھم قلعے ہیں جن کا مطلب یہ ہے کہ حملہ آوروں سے حفاظت کے لیے شہر میں  
بہت سے مضبوط قلعے بھی تعمیر کیے گئے تھے اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ان کو دشمنوں سے  
کبھی نجات نہیں ملتی تھی اور ہمیشہ ان کی حکومت حالت جنگ میں رہا کرتی تھی جس کی وجہ سے  
سامیوں نے ملتان میں قلعے بنوائے اور شہر سے کچھ فاصلے پر فوجی چھاؤنی قائم کی۔

ملتان سے آگے سندھ میں عربوں کی ایک قدیم اور مضبوط حکومت منصورہ میں قائم تھی  
جو خلیفہ کے نام کا خطبہ پڑھ کر خود مختار تھی، مگر ملتان کے سامی حکمرانوں نے بھی مرکز خلافت سے  
براہ راست تعلق پیدا کر لیا، اور منصورہ کی ماتحتی قبول نہیں کی،

اصطخری کے پندرہ بیس سال بعد ابن حوقل تاج ہندوستان  
ابن حوقل بغدادی کا بیان ۳۵۸ھ (موجودہ ۹۷۰ء) نے اپنی کتاب صور الارض میں

ملتان اور وہاں کے سامی امیر کا ذکر یوں کیا ہے:

وینجارہ الملتان علی نصف فرسخ ملتان کے باہر نصف فرسخ پر امیر کی شکرہ ہے،

معسكر امیر، وهو من ولد سامتہ یہ امیر سامہ بن لوئی بن غالب کی اولاد سے ہے،

بن لوئی بن غالب، ولیس هو فی اور وہ کسی کی اطاعت و ماتحتی میں نہیں ہے

طاعة أحد، وخطبة لنبی العباس، بلکہ بنی عباس کا خطبہ پڑھتا ہے۔

اس بیان میں کوئی نئی بات نہیں ہے، بلکہ اس سے صرت اتنا معلوم ہوتا ہے کہ ۳۵۸ھ کے  
حدود میں ملتان پر کوئی سامی حکمران تھا، یہ تحریر ملتان میں جو سامی حکومت کی آخری

لے کتاب صور الارض بخوار رجال السند و الهند ص ۲۲۶۔



شہادت ہے، اس کے تھوڑے ہی دنوں بعد یہاں سے ان کے اقبال کا چراغ گل ہو گیا  
 یہی زمانہ ہے جبکہ عمان میں بھی بنو سامہ زوال و ادبار کے طوفان میں بہہ گئے، اور دونوں ہی  
 ملکوں میں ان کے پرانے حریف و دشمن روافض و قرامطہ یا اسمعیلیہ و رافضیہ نے ان کو ختم  
 کر کے دم لیا، مگر چند سالوں کے بعد ان کا ہجوم و غلبہ بھی اپنے نتیجے کو پہنچ گیا یعنی عمان پر  
 خوارج نے قبضہ کیا اور ملتان پر سلطان محمود غزنوی نے غلبہ حاصل کیا۔

مقدسی بشاری کا بیان، ۳۷۵ء اور ابن حوقل کے بعد مشہور سیاح و جغرافیہ نویس  
 ملتان سے بنو سامہ کی حکومت کا خاتمہ | مقدسی بشاری جس نے اپنی کتاب حسن التقایم  
 ۳۷۵ء میں بھی ہے ملتان والوں کو شیعہ اور امیر ملتان کو اسمعیلی بتا کر لکھا ہے کہ ملتان کے شیعہ  
 اذان میں حجت علی خیر العمل کہتے ہیں اور امرائے ملتان مصر و افریقہ کے فاطمی حاکم کا خطبہ  
 پڑھتے ہیں اور کوئی بھی کام اس کی اجازت و مرضی کے بغیر نہیں کرتے اور یہ کہ ان کے سفراء اور  
 ہدایا ہمیشہ مصر جایا کرتے ہیں، اس نے ایک جگہ لکھا ہے۔

واهل الملتان شیعة یقولون ملتان والے شیعہ ہیں، اذان میں حجت علی خیر العمل  
 فی الاذان، ویشنون فی الاقامة کہتے ہیں، اور اقامت کے الفاظ دہراتے ہیں۔  
 دوسری جگہ لکھا ہے۔

واقا بالملتان فی خطبوں للفاطمی ملتان میں فاطمی حکمران کا خطبہ پڑھتے ہیں، اور  
 ولا یقولون ولا یحذون الا بامرہ اسی کے حکم سے ہر ایک کام کرتے ہیں اور ان  
 وابدأ رسلهم وهدایا ہم تہذیب کے قاصدوں اور دیویں کا سلسلہ ہمیشہ ملتان  
 الی مصر، وھو سلطان قوی سے مصر تک جاری رہتا ہے، یہاں کا بادشاہ  
 عادل  
 طاقتور اور عادل ہے۔

اب تحقیق طلب بات ہے کہ ملتان سے بنو سامہ کی حکومت کب ختم ہوئی اور وہاں پر







ان کے بعض غیر اسلامی عقائد کو باقی رکھا، پھر معز نے دوسرے داعیِ علم بن شیبان کو یہاں پر داعی و امیر بنا کر بھیجا، خلیفہ معز نے رمضان ۳۵۲ھ (۳۵۲ھ) میں اس کے نام اپنا ایک خصوصی مکتوب روانہ کیا تھا، یہ داعیِ علم بن شیبان سندھ کے حاکم کو قتل کرنے میں کامیاب ہو گیا، اور بت خانہ گرا کر وہاں مسجد بننا ڈالی، اس واقعہ کو بیرونی نے کتاب الہند میں یوں ذکر کیا ہے کہ علم بن شیبان نے ملتان پر بلغاری کی، پھر سندھ کے شہروں پر حملہ کر کے تباہی مچائی اور ملتان کا بت خانہ گرا کر وہاں مسجد تعمیر کی ہے۔ مگر خود البیرونی نے کتاب الہند میں یوں لکھا ہے:

فلما استولت القرامطة على ملتان جب ملتان پر قرامطہ کا غلبہ ہوا تو علم بن شیبان کس حاکم بن شیبان المتغلب ذلك متغلب نے وہاں کا بت توڑ ڈالا، اور اس کے الصنم و قتل سدا ننت وجعل پیاریوں کو قتل کر دیا، اور بت خانہ کو جو کہ ایک بیتہ۔ وہو قصر مبنی من الحجر بلند مقام پر اینٹوں سے بنا ہوا قلعہ تھا، جامع علی مکان ہو قلعہ جامعاً بدل مسجد بنایا، اور پہلی جامع مسجد کے بدلے اسے بنکر الجامع الاول و اعلى ذلك بعضا پہلی مسجد کو بند کر دیا، اس نے ایسا اس لیے لما عمل في أيام بني أمية یہ کیا کہ پہلی مسجد موسیٰ دور کی بنی ہوئی تھی۔

میں نے رجال السند والہند میں علم بن شیبان کے لقب کی تفسیر تاریخ ۳۶۹ھ اور ۳۷۵ھ کے درمیان لکھی ہے۔ اس کے بعد ایک دوسرے اسمعیلی کا نام ملتا ہے یعنی شیخ حمید اس کا زمانہ ۳۵۸ھ اور ۳۶۹ھ کے درمیان تھا، اس کے شیخ کے لقب سے معلوم ہوتا ہے وہ اسمعیلی داعی و مبلغ تھا، ملتان پر اس کی حکمرانی کی کوئی تصریح نہیں ملتی، شیخ حمید کے بیٹے نصر بن حمید باطنی کے ہاں میں معلوم نہیں کہ وہ حکمران تھا یا نہیں، البتہ شیخ حمید کا پٹا اور نصر کا بیٹا ابو الفتح داؤد بن نصر بن حمید باطنی کے ملتان پر حکمران ہونے کی

لہ الصلیحون والحکماء الفاطمیۃ فی الامین ص ۲۲۳ طبع مصر ۱۹۵۶ء کتاب الہند ص ۵۶



تصریح موجود ہے جسے سلطان محمود غزنوی نے شکست دے کر ملتان پر قبضہ کر لیا اس کی کنیت ابوالفتوح اور ابوالفتح دونوں بتائی جاتی ہے، اور اس کا لقب داؤد الاکبر ہے، کیونکہ اس کے ایک لڑکے کا نام بھی داؤد تھا۔ جسے داؤد الاصغر کہتے تھے، داؤد الاصغر کو بعد میں سلطان مسعود غزنوی نے گرفتار کیا اور جب اس نے باطنی عقائد سے توبہ کی تو اسے رہا کر دیا۔

ملتان سے باطنی اقتدار کا خاتمہ اور علامہ ابن اثیر نے ۳۹۶ھ کے واقعات میں درج ۳۹۶ھ میں سلطان محمود غزنوی کی ملتان پر چڑھائی کی، بات یہ تھی کہ سلطان کو وہاں کے حاکم ابوالفتوح کے خبیث اعتقادی اور ملحدانہ عقائد کی خبر پہنچی اور یہ بات معلوم ہوئی کہ اس نے ملتان کے عوام کو بھی اس ستمی باطنی مذہب کی دعوت دی ہے اور وہ بھی باطنی ہو گئے ہیں، اس خبر پر سلطان نے ملتان پر چڑھائی کی تیاری کی اور راجہ اند پال سے اس کی حدود حکومت گزرنے کی اجازت چاہی مگر اس نے انکار کر دیا، اس لیے سلطان نے ملتان سے پہلے راجہ اند پال ہی سے جنگ شروع کر دی اور پنجاب کو تنہا تنہا ہوا، راجہ نے راہ فرار اختیار کی، سلطان نے کثیر ہتھیار کر دیا اسی اثناء میں ابوالفتوح کو سلطان محمود کے ملتان پر حملہ آور ہونے کی خبر لگ گئی اس نے مقابلہ کی تاب نہ لاتے ہوئے اپنی دولت و ثروت کو سرندیپ روانہ کر دیا اور خود ملتان کو خالی کر کے کہیں چلا گیا، جب سلطان محمود ملتان پہنچا، اور تحقیق کی تو معلوم ہوا کہ واقعی یہاں کے عام مسلمان گمراہ ہو کر اسماعیلی شیعہ ہو چکے ہیں، اس کے بعد سلطان نے ملتان سے جنگ کر کے ان کو طاقت کے ذریعہ زیر کیا اور تادیب اور جرمانہ کے طور پر ان سے بیس ہزار درہم وصول کیے۔

تاریخ یمنی کے مصنف نے بھی ابوالفتوح کے سرندیپ مال و دولت روانہ کرنے کی



تصرت کی ہے، اور ان پر جرمانہ کی رقم میں لاکھ درہم بتائی ہے، اور یہی قرین قیاس بھی ہے۔

اس طرح ملتان سے باطنی حکومت کا خاتمہ ہو گیا، مگر اس کے بعد بھی ملتان پنجاب، سندھ اور گجرات وغیرہ کے علاقے اسماعیلی دعوت و غلبہ سے متاثر رہے، جس کا اثر آج تک باقی ہے کہ یہی ملک اسماعیلی و باطنی دعوت کا مرکز ہے، ملتان پر بنو سارہ کے بعد اسماعیلی حکومت صرف تین پینتیس سال تک رہ سکی اور اسے بھی سلطان محمود کی طاقت و غیرت کا سیلاب ایک تھپڑے میں خس و خاشاک کی طرح بہا لے گیا۔

ملتان میں دولت سامیہ کے خاتمہ یوں تو صدی اسلام ہی سے سندھ اور ہندوستان اور اسماعیلی حکومت کے قیام کا پس منظر کے مختلف مقامات میں طرح طرح کے فتنے پرورش پارہے تھے، کرمان سے متصل لکران اور طوران و قصدار میں خوارج اپنا کام کر رہے تھے، سندھ ملتان اور پنجاب میں علوی دُعا اور اسماعیلی مبلغین اپنے لیے زمین ہموار کر رہے تھے، مگر دوسرے عباسی خلیفہ ابو جعفر منصور کے دور میں پورے عالم اسلام کی اندرونی شورشیں بڑی حد تک دب گئی تھیں، اس نے ہر جگہ دعاۃ شیعہ اور خوارج کا زور کم کر دیا تھا، لیکن خلیفہ ہارون رشید کے انتقال کے بعد جب خود بنو عباس اپنے اندرونی جھگڑوں میں مبتلا ہوئے تو فتنہ و بغاوت کی دبی ہوئی چنگاریاں پھر ابھرنے لگیں، خاص طور سے شیعوں اور علویوں نے اس موقع کو ضحیت جان کر ہر جگہ سراٹھایا اور پورے عالم اسلام میں خفیہ طور سے اپنے دعاۃ و مبلغین بھیجے جو ان کے حق میں زمین ہموار کرتے تھے، اس سلسلہ میں سندھ اور ملتان پران کی خاص نظر تھی، ۲۵۵ھ میں کوفہ میں فرج بن یحییٰ نامی ایک داعی ظاہر ہوا جس نے قرط نامی ایک کتاب کے بارے میں دعویٰ کیا کہ یہ احمد بن محمد بن حنفیہ کی ہے اس میں کفریات تھیں اور حلال کو حرام اور حرام کو حلال کیا گیا تھا، یہ شخص مہدی منتظر کا داعی تھا، جس کا ظہور کسی خاص مقام میں جلد ہی ہونے والا تھا، اس کے متبعین کی اچھی خاصی جماعت بحرین میں پیدا



ہو گئی، جو بعد میں افریقہ کے فاطمی حاکم عبید اللہ مہدی کی پیروی ہو گئی، ابن خلدون نے لکھا کہ بحرین کی یہ جماعت بعد میں مغرب میں عبیدیوں کی دعوت و اطاعت کی تابع ہو گئی۔  
 بحرین کے ان اسماعیلی داعیوں کا اثر سندھ پر پڑنا لازمی تھا، نیز اسی زمانہ میں ایک شخص محمد الجبیب حمص کے مقام سلمیہ میں تھا جس کی زیارت کو اطراف و جوانب کے شیعوں  
 جایا کرتے تھے جن کو وہ مہدی منتظر کی دعوت دیتا تھا، اُس کی خدمت میں عدنان لاہ  
 سے ایک شخص محمد بن فضل حاضر ہوا، محمد الجبیب نے اس کے ساتھ اپنے داعی رستم  
 بن حسن بن حوثب کو یمن میں دعوت عام کرنے کے لئے بھیجا، اس نے یمن اگر مہدی منتظر کی  
 دعوت دی اور صنعاء پر قبضہ کر کے اُس پاس کے مالک امصار میں داعیوں اور مبلغوں کو بھیجا  
 اسی سلسلہ میں اس کے داعی سندھ اور ہندوستان میں بھی آئے، ابن خلدون نے لکھا ہے

وفشق الدعاء في اليمن واليمن اس نے یمن، یامامہ، بحرین، سندھ،

والبحرين، والسند، والهند، و ہندوستان، مصر، اور مغرب افریقہ میں

مصر والمغرب، اپنے داعیوں کو پھیلا دیا۔

محمد الجبیب نے مرتے وقت اپنے بیٹے عبید اللہ سے کہا کہ تم مہدی ہو، میرے بعد کسی  
 دور دراز مقام پر جاؤ گے، اور تکلیفیں برداشت کرو گے، اس دوران میں مہدیت کی  
 دعوت مشرق و مغرب میں پھیل چکی تھی، اور افریقہ کے مقام کتامہ سے ابو عبد اللہ اسماعیلی  
 نے عبید اللہ کے پاس اپنے آدمی بھیجے، جن سے افریقہ میں مہدیت کے لیے فضا سازگار  
 ہو جانے کا علم ہوا۔ عبید اللہ مہدی کسی طرح شام سے بچ کر افریقہ پہنچا اور ۲۹۷ھ میں  
 مقام قیروان میں اس کی ہجرت ہو گئی، یہ مصر و افریقہ میں عبیدیوں کی حکومت کا پہلا دن  
 تھا جن کو فاطمیین بھی کہتے ہیں، ۳۲۱ھ میں عبید اللہ مہدی کا انتقال ہوا اور اس کا بیٹا  
 معد بلقب بہ عزالدین اللہ وارث ہوا، جس نے ۳۵۱ھ میں مصر پر قبضہ کیا، مصر و افریقہ



کے یہ حکمران اسماعیلی مذہب رکھتے تھے اور غالی شیعہ تھے، شروع میں قرامطہ سے بھی ان کا ساز باز تھا،

عبید اللہ مہدی کے افریقیہ میں ظہور و غلبہ کے بعد مشرق و مغرب میں اسماعیلی دعوت عام کی گئی، سندھ میں بھی ان کے آدمی آئے اور اسماعیلی دعوت و حکومت کے لیے خفیہ کام کرنا شروع کیا، جیسا کہ معلوم ہو چکا ہے معز نے یہاں جلم بن شیبان وغیرہ کو بھیجا، جنہوں نے ملتان کی سنی حکومت کو ختم کر کے شیعہ حکومت قائم کی، اور اسے فاطمیوں کی سلطنت کا ایک حصہ بنادیا،

علویوں کی بین میں ناکامی | اس سلسلہ میں ایک علوی تحریک، اور اس کا کردگی کا ذکر اور ملتان میں کامیابی | ضروری ہے، سنہ ۲۱۷ھ میں بین میں حضرت علیؑ کے صاحبزادہ عمر بن علی ابی طالب کی اولاد میں سے عبدالرحمن علوی نے عباسی خلافت کے خلاف علویوں کے حق میں خروج کیا، ابن خلدون نے لکھا ہے۔

فی سنة تسع بعد ما خرج باليمن	سنہ کے بعد میں عبدالرحمن بن احمد
عبدالرحمن بن احمد بن عبداللہ	بن عبداللہ بن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب
بن محمد بن عمر بن علی بن ابیطالب	نے خروج کیا اور آل رسول سے امام رضا کی
یدعو للرضا من آل محمد، وبایعہ	امامت کی دعوت دی، اہل بین نے اس کی ہیت
اہل اليمن، وسرح ایسا المامون	کی، خلیفہ مامون نے اس کی سرکوبی کے لیے اپنے
مولا دینارا، واستامن لہ	غلام دینار کو بھیجا، عبدالرحمن نے دینار سے امان
فأمنہ، وراجع الطاعة لہ	چاہی اور اس نے امان دی تو وہ پھر خلیفہ کا
	مطیع ہو گیا۔

عبدالرحمن علوی نے اگرچہ وقتی طور سے خلافت کی اطاعت قبول کر لی، مگر علویوں کے عام



مزاج کے مطابق وہ اور اس کے متبعین غلیظ طریقے سے اپنا کام کرنے لگے، اور اس کی اولاد نے اس کام کے لیے سندھ کا رخ کیا، خاص طور سے سندھ کی دونوں بنی حکومتوں منصورہ اور ملتان کو انہوں نے اپنی تحریک و دعوت کا مرکز بنا کر یہاں پر مستقل سکونت کر لی اور ان دونوں شہروں میں ان کی کثیر آبادی ہو گئی، مسعودی نے ۳۰۳ھ میں شہر منصورہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ان کے صاحبزادوں عمر بن علیؑ اور محمد بن علیؑ کی اولاد سے ایک بڑی تعداد کی خبر دی ہے:

عمر بن علی بن ابی طالب کی اولاد بھی منصورہ میں تھی مگر ملتان میں ان کی بھاری جمعیت تھی، یہاں پر انہوں نے جائیدادوں اور زمینوں پر قبضہ کر کے اپنی جاگیریں بنالی تھیں، ابودلف نے لکھا ہے کہ ملتان میں مسلمانوں کی حکومت ہے، مگر اس کی جائیداد کی مالک عمر بن علی بن ابی طالب کی اولاد ہے۔

ملتان کے سامی حکمرانوں کی رواداری اور وسعت نظری تھی یا نا عاقبت اندیشی کہ انہوں نے اپنے پایہ تخت میں ان علویوں اور شیعوں کو رہنے دیا حتیٰ کہ وہ یہاں کے جاگیردار بن گئے اور موقع پا کر ان کی حکومت پر قابض بھی ہو گئے۔ ملتان کے ان علوی جاگیرداروں میں ایک شخص ابو عبد اللہ جعفر بن محمد بن عبد اللہ بن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب نمایاں حیثیت کا مالک تھا، یہ شخص اپنے خاندان، اور اولاد کی ایک بڑی تعداد لے کر ملتان آیا، یہ اسماعیلی مذہب رکھتا تھا، اس کی اولاد اور متبعین میں سے اکثر اسماعیلی تھے وہ جب ملتان میں نمایاں شان سے داخل ہوا تو شہر اور اطراف کے بہت سے لوگ اس کے گرد جمع ہو گئے، جو غالباً پہلے ہی سے اس کی آمد و دعوت کے انتظار میں تھے، اس کے ساتھ ایک جماعت تھی اس کا عمل دخل بہت جلد شہری معاملات میں ہو گیا، اور ملک (شاہ) کے لقب سے یاد کیا جانے لگا، بعد میں اس کی اولاد اور متبعین میں بادشاہ، امراء، علماء اور مورخ و نساب پیدا ہوئے جن میں سے اکثر



اسمعیلی مذہب رکھتے تھے، ان کی زبان ہندی تھی، اور وہ اپنے حسب و نسب کی بڑی حفاظت کرتے تھے، اپنے خاندان کے علاوہ کسی شخص سے بہت کم تعلق رکھتے تھے۔ اسی روایت کی رو سے جلم بن شیبان کے باقاعدہ حاکم بننے سے پہلے ابو عبد اللہ جعفر علوی ملتان کا مذہبی اور اعزازی حکمران بن گیا تھا، گویا اس نے جلم بن شیبان یا دوسرے اسمعیلی حکمرانوں کے لیے ملتان میں زمین ہموار کر دی تھی، اسلامی تاریخوں میں ملتان کے اسمعیلی حکمرانوں کا شیوہ، روافض، اسمعیلی، باطنی، عبیدی، نزاری، فاطمی، قرامطہ اور ملاحدہ کے ناموں سے ذکر کیا گیا ہے یہ سب فرقے اگرچہ بعد میں معمولی معمولی فرق کی وجہ سے ایک دوسرے سے جدا ہو گئے مگر ابتداء میں یہ سب ایک ہی درخت کی شاخیں تھیں۔

ہندوستان میں اسمعیلی دعوت پر ایک نظر | جیسا کہ معلوم ہوا ملتان کے اسمعیلی حکمرانوں نے ساہیوال کی جدوجہد کے بعد اقتدار حاصل کر کے مصر و افریقہ کی فاطمی حکومت سے اپنا الحاق کر لیا تھا، اور وہ اپنے اس مرکز کی مرضی اور اجازت کے بغیر کوئی کام نہیں کرتے تھے، مدد سے لیکر افریقہ تک ہدایہ و تحائف کا سلسلہ جاری تھا اور دونوں طرف سے نامہ و پیغام آمد و میوں کی آمد و رفت جاری تھی، حتیٰ کہ چند ہی سال کی حکومت میں یہاں کے اسمعیلی شیعوں نے یوں جبر پکڑ لی کہ آج تقریباً چار سو سال سے ہندوستان ان کی دعوت کا مرکز ہے، اگرچہ ۱۳۹۳ء میں سلطان محمود غزنوی کے ہاتھوں ملتان کی باطنی حکومت ختم ہو گئی تھی، لیکن باطنیوں کی طاقت اندر ہی اندر زور پکڑ رہی تھی، اور غویوں کے زمانہ میں وہ کبھی کبھل کر مقابلہ اور کشت و خون پر بھی اتر آتے تھے، چنانچہ انہوں نے شہاب الدین غوری کے زمانہ میں پنجاب میں بڑی خطرناک صورت اختیار کر لی تھی اور رجب ۶۳۴ھ میں دہلی میں قتل و غارت کر کے سلطنت پر قبضہ کرنا چاہا تھا، اس ملک کی باطنی تحریک کے بارے میں معلومات بہت ہی کم ہیں، کیونکہ یہ مذہب اپنی ہر بات کو خفیہ رکھنے میں کامیابی سمجھتا ہے، البتہ زمانہ حال کے ایک اسمعیلی فاضل ڈاکٹر

ملاحظہ ہو تاریخ ابن خلدون ج ۴ ص ۱۱ و ص ۳۴ و ص ۹۴ وغیرہ۔



ہمدانی مرحوم نے اپنی کتاب الصلیحیون قاضی کتہ الفاطمیۃ فی الیمین میں اسمعیلیت کے ہندوستان میں فروغ کی مختصر تاریخ لکھی ہے اس کا خلاصہ ہم یہاں درج کرتے ہیں شمالی افریقہ میں فاطمی حکومت سے کچھ پہلے تیسری صدی کے آخر میں فاطمی ائمہ دنیا کے مختلف بلاد و ممالک میں اپنے داعی اور مبلغ بھیجتے تھے، اسی ضمن میں انہوں نے ہندوستان میں بھی اپنے دعاۃ و مبلغین روانہ کیے، چنانچہ اسی زمانہ میں یمین کے حاکم و امام ابو القاسم منصور نے اپنے بھائی ہشیم کو بلاد ہند کی طرف اسمعیلی دعوت کے لیے بھیجا، جس کے ہاتھ پر بہت سے لوگوں نے اسمعیلی مذہب قبول کیا، ۳۶۶ھ میں یمین کے حاکم الملک المکرّم احمد صلیحی نے مرزبان بن اسحاق بن مرزبان کو ہندوستان میں اسمعیلی دعوت کے لیے انتخاب کیا، اور فاطمی پایۂ تخت قاہرہ کی ہدایت کے بموجب مرزبان کو یہاں بھیجا، اس کے مرنے پر بلکہ خروہ نے فاطمی خلیفہ مستنصر سے مشورہ کر کے مرزبان کے جیسے لڑکے احمد بن مرزبان بن اسحاق کو ۳۷۸ھ میں ہندوستان بھیجا۔

نیز مؤید شیرازی متوفی ۳۷۸ھ نے مستنصر فاطمی کے زمانہ میں قاضی ملک بن مالک حمادی ہمدانی کو تیار کیا کہ وہ صلیحی دور کی دعوت یمینہ کی جانب سے ہندوستان میں داعی کا انتظام کرے، قاضی ملک نے ۳۷۸ھ میں اپنے داعی عبداللہ کو یہاں بھیجا ان ہی ایام میں ایک رواج کے مطابق مؤید شیرازی کے ہاتھ پر مصر میں ہندوستان کے دو شخص بالمشافہ دمولائی احمد اور روپ ناٹھ دمولائی نور الدین اسمعیلی ہوئے، مؤید شیرازی نے قاضی ملک کے ساتھ ان دونوں کو یمین روانہ کیا، اور قاضی ملک نے ان کو ہندوستان بھیجا، جنہوں نے گجرات اور دکن کے دیہاتوں اور شہروں میں اسمعیلی دعوت عام کی یہ ہندوستان کی اسمعیلی دعوت یمین کی دعوت کے تابع رہی، یہاں تک کہ ۹۲۴ھ میں اسمعیلی دعوت یمین سے منتقل ہو کر ہندوستان آگئی اور اس زمانہ سے اسمعیلی مذہب و دعوت کا مرکز گجرات بن گیا۔



## طرز حکومت اور ملکی انتظامات

عمان اور ملتان کے سامی حکمران اس اعتبار سے ہمیشہ مظلوم رہے کہ علویوں اور شیعوں نے ان کو کبھی چین نہ لینے دیا، اور وہ کسی نہ کسی فتنہ کے ذریعہ ان کا زور کم کرتے رہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ کی فوج سے تین سو سامیوں کی علیحدگی نے ان کو مرتد قرار دیا اور باقی تمام سامی نسل کو دشمن علیؑ سمجھنے سمجھانے کی کوشش کی گئی اور ان کے حسب و نسب میں بغیر کسی دلیل کے اشتباہ ظاہر کیا گیا، پھر جہاں جہاں ان کے قدم جمے وہاں سے اکھاڑنے کی کوشش کی گئی، الغرض عمان اور ملتان دونوں جگہ سامیوں کو اقتدار ملنے کے باوجود چین سے کامیاب حکومت کرنے کا موقع نہیں ملا، اور دونوں جگہ ان کے اقتدار کو قریب قریب ایک ہی زمانہ میں ختم کیا گیا۔

ملتان میں بنو سامہ کے ایسے شیعوں اور فاطمیوں کی شرارتوں کے ساتھ بہت بڑی مصیبت ہندو راجوں مہاراجوں کی ملتان پر بار بار حملہ آوری تھی، خاص طور سے قنوج کے راجہ نے ان کو بہت زیادہ پریشان کر رکھا تھا جس کو آخری شکست ہوئی اور اسے ملتان کی حکومت کی ماتحتی و اطاعت میں آنا پڑا، مگر اس کے بعد ہی سے علویوں اور باطنیوں کا فتنہ زور پکڑ گیا اور سامیوں کو خارجی طاقت کو زیر کرنے کے بعد داخلی شرارت سے دوچار ہونا پڑا حتیٰ کہ اسی میں ان کی حکومت گئی۔

ان حالات میں بنو سامہ کم و بیش ایک سو سال حکومت کرنے کے باوجود حکمرانی کا کوئی منظم نقشہ نہ پیش کر سکے جس میں ہمیں وہ تمام نقوش نظر آئیں جو ایک منظم اور کامیاب حکومت میں نظر آتے ہیں، اور تو اور ان مظلوموں کے نام تک ہمیں نہیں مل سکے، محمد بن قاسم بن منبہ اور ابواللہ اب منبہ بن اسد قرشی کے سوا کسی ایک حکمران کا نام و نشان نہیں ملتا، جن افراد و اشخاص کی گمنامی کا یہ حال ہو ان کے حالات زندگی اور کارنامے کہاں سے معلوم ہو سکتے ہیں؟ پھر بھی کچھ نہ کچھ باتیں تاریخ بن ہی گئی ہیں،



ملتان کے بنو سامہ خالص سُنی تھے | علامہ ابن خلدون نے عمان کے بنو سامہ کے بارے میں تصریح کی ہے کہ محمد بن قاسم سامی نے خلافت

کے نام کا خطبہ پڑھا اور اس کی اولاد اس کی وارث ہوئی جس نے سنت کا اظہار کیا، ملتان کے بنو سامہ کے بارے میں اگرچہ ایسی کوئی تصریح نہیں ملتی ہے لیکن قرآن سے ان کا سُنی ہونا یقینی ہے، پہلی بات یہ ہے کہ وہ عمان کے ان ہی سُنی بنو سامہ کے خاندان سے تھے، دوسرے یہ کہ وہ خلیفہ کے نام کا خطبہ پڑھتے تھے اور اس کے لیے منبروں پر دعا کرتے تھے، تیسرے یہ کہ جمعہ کی نماز بڑے اہتمام سے پڑھتے پڑھاتے تھے، اور اسی دن شاہی جلوس نکالتے تھے اور سب سے بڑی دلیل ان کے اہل سنت ہونے کی یہ ہے کہ اسمعیلی شیعوں نے ان کی حکومت ختم کی، اگر وہ بھی اسمعیلی شیعہ ہوتے تو افریقہ کے عبید یوں کا پروانہ براہ راست ان کے پاس آتا، اور ان کو ختم کر کے شیعہ حکومت قائم کرنے کی ضرورت نہ پڑتی، ملتان کے سامی حکمرانوں کی دینی زندگی بہت اونچی تھی ان کے یہاں اسلامی اور دینی احکام پر عمل ہوتا تھا، ابو دلف نے ملتان کے حال میں لکھا ہے کہ:

والمسجد الجامع مصائب لهذه القبة یہاں کی جامع مسجدت خانہ کے قبہ سے ملی ہوئی

والاسلام بہا ظاہر والامر بالمعروف ہے اور ملتان میں اسلامی شان غالب نہ

والمنہی عن المنکر بہا شامل ہے ظاہر ہے اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر بھی عام ہے۔

خود مختاری اور خلفائے عباسیہ کے نام کا خطبہ | جیسا کہ معلوم ہوا ملتان کے بنو منبہ خود مختار اور مستقل حکمران تھے، البتہ انہوں نے اپنے کو مرکز خلافت

بغداد سے شروع ہی سے وابستہ رکھا، اور خلافت اسلامیہ کے نام کا خطبہ اپنے یہاں پڑھا، اس کا تذکرہ سب سے پہلے ابن رستہ نے یوں کیا ہے:

وهو يدعون لأُمير المؤمنين ملتان کے ملوک بنو منبہ امیر المؤمنین کے حق میں دعا کرتے ہیں



اس کے بعد اصطخری نے زیادہ تصریح کے ساتھ لکھا ہے :

ولا يطيع صاحب المنصورة الا لمتان كاحكم منصوره كعالم كاطيع نهين  
انه يتخطب للخليفة<sup>۱</sup> بلکہ وہ خلیفہ کا خطبہ پڑھتا ہے۔

متان کے بنو منبہ کے بارے میں آخری بیان ابن حوقل بغدادی کا ہے، اس نے بھی ان کی آزادی اور خلیفہ کا خطبہ پڑھنے کی خبر دی ہے،

وهو ليس في طاعة احد و لمتان كاحكم كسي كا طاعة كذار نهين ہے، اور  
خطبتہ لبنی العباس<sup>۲</sup> اس کا خطبہ بنی عباس کے نام کا ہے۔

الغرض متان کے سامی حکمران اندرونی معاملات میں بالکل آزاد تھے اور کسی پڑوسی حکومت کا دباؤ بھی ان پر نہیں تھا، البتہ اصولی طور سے وہ مرکز خلافت سے وابستگی کا نشان رکھتے تھے، اور جمعہ وعیدین کے خطبات میں عباسی خلفاء کے لیے دعا کرتے تھے، اور ان کے ساتھ اپنی عقیدت و محبت کا اظہار کرتے تھے۔

جن خلفاء کے نام کا خطبہ پڑھا گیا | انہوں نے اپنے اقتدار کی صبح سے لے کر زوال کی شام تک جن عباسی خلفاء کے خطبے پڑھے ان کے نام یہ ہیں:

۱، ابو العباس احمد	مقتصد باللہ	از ۲۶۹ھ	موت ۲۸۹ھ
۲، ابو محمد علی	مکتفی باللہ	"	۲۹۵ھ
۳، ابو الفضل جعفر	مقتدر باللہ	قتل ۳۲۲ھ	
۴، ابو منصور محمد	قادر باللہ	خلع ۳۲۲ھ	
۵، ابو العباس	راضي باللہ	موت ۳۲۹ھ	
۶، ابو اسحاق ابراہیم	متقی باللہ	خلع ۳۳۴ھ	

۱۔ مسالک الممالک ص ۱۰۵۔ ۲۔ تہذیب اللغات ج ۱ ص ۲۴۶۔



(۷) ابوالقاسم عبداللہ ، مسکنی باللہ ، خلع ۳۳۳ھ

(۸) ابوالقاسم فضل ، مطیع اللہ ، موت یا خلع ۳۶۴ھ

(۹) ابوبکر عبدالکریم ، طائع اللہ ، خلع ۳۸۱ھ

بنو سامہ کی جنگی طاقت اور ہندو راجوں مہاراجوں سے جنگ

کے ساتھ ساتھ جنگی طاقت کی بھی ضرورت تھی، ملتان کے بت خانہ پر مسلمانوں کا قبضہ ہندوستان

بھر کے ہندو راجوں مہاراجوں کو بے چین رکھتا تھا، خاص طور سے قنوج کے راجے مہاراجے

رات دن ملتان کی سامی حکومت کے درپے رہتے تھے، اسی لیے ابتداء ہی سے بنو سامہ نے

ملتان میں بھاری لشکر جمع کر رکھا تھا اور وہ اپنی اسی طاقت و شوکت کے بل پر حکومت کرتے

تھے، ان کے پہلے تذکرہ نویس ابن رستہ نے لکھا ہے کہ ملتان کے بنو منبہ سے ہندوستان

کے راجے اکثر جنگ کرتے رہتے ہیں بنو منبہ ان کے مقابلہ میں ملتان سے نکل کر بھاری فوج

سے ان سے جنگ کرتے ہیں، اور بنو منبہ اپنی خوش حالی، طاقت و قوت اور مال و دولت

کی کثرت کی وجہ سے غالب آتے ہیں۔ اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ بنو منبہ نے اپنے

ابتدائی دور ہی میں پاس پڑوس کے راجوں سے مقابلہ کرنے کے لیے پوری طاقت جمع کر رکھی تھی

۳۰۳ھ میں مسعودی نے صاحب ملتان کی فوجی طاقت کو یوں بیان کیا ہے:

وہو ذوجیش و منعة، وھو ثغر یہ بادشاہ لشکر اور طاقت کا مالک ہے، ملتان

من ثغور المسلمین الکبار۔ مسلمانوں کی بڑی سرحدوں میں سے ایک اہم

حصہ ہے۔

اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ہندوستان کی سمت مسلمانوں کی سب سے بڑی اور سب سے

اہم حیر ملتان کی حفاظت کے لیے کس قدر فوجی طاقت کی ضرورت رہی ہوگی۔



اور بیرونی حملہ آوروں سے مقابلہ کے لیے کیا انتظامات رہے ہوں گے، ملتان کے ان مسلم حکمرانوں کا سب سے بڑا دشمن پٹوؤں کا سب سے بڑا ملک قنوج تھا، یہاں کا راجہ بڑا طاقتور تھا، مسعودی نے لکھا ہے کہ مہاراجہ قنوج کے چار فوجی دستے ہیں اور ہر دستہ میں سات ہزار سے نو ہزار تک سپاہی ہوتے ہیں، یہ چاروں دستے چاروں سمت کے بادشاہوں سے مصروف جنگ رہتے ہیں، چنانچہ شمالی فوجی دستہ سے وہ ملتان اور اس کے ساتھ اس سمت کی مسلم سرحدوں پر جنگ کرتا ہے۔

فیصلہ بھیش الشمال صاحب راجہ قنوج شمالی فوج سے ملتان کے حاکم اور اس المولتان، ومن معہ فی ثلاث سمت کی مسلمانوں کی سرحدی حکومتوں سے الثغور من المسلمین ۛ جنگ کرتا ہے۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ سلاطین ملتان کو کم از کم سات ہزار سے نو ہزار تک فوجوں سے ہمیشہ مقابلہ کرنا پڑتا تھا جس کے لیے انہوں نے ملتان کے قریب جندراور میں اپنی فوجی چھاؤنی بنائی تھی، سلطان بھی وہیں مستقل قیام کرتا تھا اور جب قنوج وغیرہ کے راجے اور ان کی فوجیں حملہ آور ہوتی تھیں تو اس کے فوجی اس چھاؤنی سے نکل کر مقابلہ کرتے تھے اور ان کو اپنی طاقت کے ذریعہ شکست دے کر ان کے ہر جارحانہ اقدام کو ناکام بنا دیتے تھے، ایک مرتبہ قنوج کو ایسی شکست کا منہ دیکھنا پڑا کہ وہ ملتان کے ماتحت ہو گیا۔ اس طرح وہ عللاً اسلامی عملداری کا حصہ بن گیا، مسعودی کے وقت (۳۰۳ھ) میں قنوج ملتان کی اطاعت میں آ گیا تھا۔ اس کا بیان ہے،

وصارت اليوم فی حینہ الاسلام، ان دنوں دستہ ۳۰۳ھ میں قنوج عالم اسلام کی ماتحتی وہی من اعمال المولتان ۛ میں آ گیا اور ملتان کے قلمرو میں شمار ہوتا ہے۔

اس کے نتیجہ میں ۳۰۳ھ سے کچھ پہلے مقدسی بشاری نے قنوج کا نقشہ ہی کچھ اور دیکھا،



اس نے لکھا ہے کہ قنوج میں شہر کے کنارے باغات و اشجار کے درمیان جامع مسجد ہے، گوشت بہت اڑنا ہے، مسلمانوں کی غذا زیادہ تر گیہوں ہے، اور یہاں پر علماء، بڑی بڑی شخصیتیں اور باحیثیت لوگ ہیں، قنوج اور دیہند وغائباً بھٹنڈہ پنجاب میں اگرچہ غلبہ کفار کا ہے، مگر مسلمانوں کے لیے علیحدہ حاکم اور سلطان ہے۔ ان تصریحات سے اندازہ ہوتا ہے کہ ملتان کے سامی حکمران کی فوجی طاقت کس قدر زیادہ تھی اور ان کی حدود مملکت میں علمی و دینی سرگرمیاں کس تیزی سے پھیلی تھیں، سلاطین ملتان کی اطاعت و پابندی میں قنوج کی قدیم غیر مسلم حکومت اسی طرح تھی، جس طرح انور کی قدیم ہندو حکومت سلاطین منصورہ کی اطاعت و امان میں تھی، ان دونوں مقاموں کے راجے اپنے مرکز کی ماتحتی میں حکومت کرتے تھے مگر مسلمانوں کا حاکم مسلمان علیحدہ ہوا کرتا تھا، جو ان کے ہر قسم کے دینی اور دنیوی امور و معاملات کا ذمہ دار ہوتا تھا، جس طرح مہاراجگان بلہار کی حکومت میں ان کی طرف سے تھانہ، چیمور، سوپارہ وغیرہ میں مسلمان حاکم و قاضی مقرر ہوا کرتا تھا، جسے ہرن دہر مند کہتے تھے، اور جو مسلمانوں کے معاملات کا ذمہ دار ہوتا تھا،

ملتان کی ایک جنگ اور ملتان کے امرائے بنو سامہ کا آبائی وطن عمان تھا جہاں قدیم زمانہ ہارون بن موسیٰ کی حکمت علی سے قبیلہ ازد کی کثیر آبادی تھی، جب بنو سامہ یہاں آئے تو ان کے ہمراہ ازد کے کچھ افراد اور ان کے موالی اور غلام بھی یہاں آئے، ان میں سے بعضوں نے ملتان میں بڑی شان و شوکت اور قدر و منزلت حاصل کی ان میں ہی ایک شخص ہارون بن موسیٰ مولیٰ ازد بھی تھا، یہ بڑا بہادر اور اپنی قوم میں معزز و محترم اور حاکمانہ اقتدار کا مالک تھا اس کا ذاتی قلعہ تھا جس میں رہتا تھا، مسعودی کا بیان ہے کہ:

وقد کان راجل بالمولتان من ارض ایک آدمی ملتان میں ہارون بن موسیٰ ازد کے  
السندایندی ہارون بن موسیٰ مولیٰ میں سے تھا، جو شاعر، بہادر تھا، اور اپنی



مولی الانداد وکان شاعرا، شجلا جماعت میں عزت و اقتدار اور شان و  
 ذاریاستہ فی قومہ و منعة بامرض شوکت کا مالک تھا وہ ملتان کے قریب  
 السند ممایلی ارض الملطان و اپنے ایک قلعہ میں رہتا تھا۔  
 کان فی حصن لہ

جب ملتان پر ہندو راجہ حملہ آور ہوتے تو ہارون بن موسیٰ ان کے مقابلہ میں آتا اور مسلمانوں  
 کی طرف سے جنگ کرتا، ایک مرتبہ ایک راجہ ملتان پر حملہ آور ہوا۔ ہارون بھی اس کے مقابلہ  
 میں اسلامی فوج کی صف سے میدان میں نکلا، راجہ کی عام فوج کے آگے ہاتھی پر سوار فوج تھی،  
 ہارون نے سب سے پہلے ایک بڑے اور سدھے ہوئے ہاتھی کی طرف بڑھ کر اپنے کپڑوں میں  
 میں چھپائی دلی کو اس وقت چھوڑا جبکہ ہاتھی اس پر حملہ کے لیے بڑھا بلی کو دیکھتے ہی وہ جنگی ہاتھی  
 بے تحاشا بھاگ چلا، پھر دوسرے تمام ہاتھی بھاگنے لگے، اور اس قدر بھگدڑ مچی کہ پوری فوج  
 بے قابو ہو کر بھاگ کھڑی ہوئی، اور راجہ میدان جنگ میں مارا گیا، اس پورے واقعہ کو ہارون  
 بن موسیٰ نے ایک قصیدہ میں نظم کیا ہے جس کا پہلا شعر یہ ہے:

ألیس عجبا بأن قلقہ لہ فطن الاسد فی جرم فیل

یہ پہلا قصیدہ مسعودی نے مروج الذهب میں نقل کر کے مشکل و غریب الفاظ کی شرح بھی  
 کی ہے۔ اور لکھا ہے کہ جنگی ہاتھی کو شکست دینے میں سندھ اور ہندوستان کے بادشاہ  
 ان کے سامنے بلیاں چھوڑ دیتے ہیں۔

ملتان کی سامی حکومت میں مکی سیر کا رواج تھا، یہاں ایک اور پیمانہ  
 سکے اور پیمانے راج تھا جسے مظل کہتے تھے اس میں مکی سیر سے بارہ سیر گہوں آتا تھا،  
 سامیوں کا اپنا سکہ تھا، اس کا ثبوت نہیں مل سکا، غالباً رہا ہوگا، البتہ یہاں کے فاطمیوں کا  
 وہ ہم مصر و افریقہ کے فاطمی درہم کے ہوزن و ہم شکل ہوتا تھا، نیز غزنویں کا سکہ قنہری کا رواج



تھا، جو یمن کے سکے قروض کے مشابہ تھا، ان کے علاوہ ایک اور سکہ قرویہ تھا جو یہاں کے راجے سکون میں سب سے بڑا سکہ تھا۔

## حدودِ سلطنتِ مشہور مقامات و علم حالاً

ملتان ایک شہر کا نام ہے اور پوری مملکت بھی اسی نام سے مشہور ہے، یہ سندھ کے مشرقی سرے پر ہندوستان و پنجاب میں واقع ہے مگر چونکہ یہ علاقہ سندھ سے ملتا ہوا ہے اس لیے بعض جغرافیہ نویس اسے سندھ کا علاقہ بتاتے ہیں، حالانکہ یہ ہندوستان کا علاقہ ہے وزیر مہلبی نے مملکتِ ملتان کی حدود اس طرح بیان کی ہے :

اعمال الملطان واسعة، من الغرب ملتان کی عملداری لمبی چوڑی ہے، مغرب کی  
الی حدود مکران، ومن الجنوب طرف حدود مکران تک اور جنوب کی طرف  
الی حد المنصور کاٹ۔ منصورہ تک ہے۔

مسعودی نے لکھا ہے کہ ملتان اور اس سے متعلق جتنے شہر اور آبادیاں ہیں سب علاقہ سندھ میں ہیں، ملتان کی حدود میں ایک لاکھ بیس گاؤں بتائے ہیں اور لکھا ہے کہ ملتان مسلمانوں کی بڑی سرحدوں میں سے ہے۔

وحول ثغر المولتان من ضياع ملتان کے ارد گرد اس کے علاقوں اور  
وقرلہ عشرون ومائة الف دیہاتوں میں سے ایک لاکھ بیس گاؤں ایسے  
قریہ مہا یقع علیہ الاحصاء والحد ہیں جن کا شمار ہو سکا ہے۔

ملتان اور منصورہ کے درمیان سندھی فرسخ سے پچتر فرسخ کا فاصلہ ہے، سندھی فرسخ آٹھ  
میل کا ہوتا ہے، اس حساب سے دونوں حکومتوں کے وارا لحکومتوں کے درمیان ۵۶۰ میل  
کا فاصلہ ہے۔



مقدسی نے اقلیم سندھ میں منصورہ، ملتان، مکران، قنوج اور وہیند (بھٹنڈہ پنجاب) کو ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ ملتان دارالسلطنت بھی ہے اور پوری ایک مملکت کا نام بھی ہے اس کے لیے بڑے بڑے شہر برادر، رامادان، دروین، اور برودہیں۔

ان تصریحات سے ملتان کی سامی حکومت کی وسعت کا اندازہ ہو سکتا ہے، اگر قنوج کو بھی اس میں شامل کر لیا جائے تو پھر یہ حکومت یہاں کی عرب حکومتوں میں سب سے بڑی حکومت ہو جاتی ہے، ۳۰۳ء سے پہلے اور اس کے بعد قنوج ملتان کی حدود میں تھا جیسا کہ مسعودی نے لکھا ہے اور یہاں ملوک بنو سامہ کی طرف سے مسلمان امیر و سلطان مقرر ہوا کرتا تھا۔

اسلم ملتان میں اسلامی فتوحات | عرب فاتحوں کے قدم مکران اور سندھ کے اکثر علاقوں میں بہت پہلے آچکے تھے، مگر ملتان میں ان کے قدم پہلی صدی ہجری کی آخری دہائی کے شروع میں حضرت محمد بن قاسم ثقفیؒ کی قیادت میں آئے اور یہ علاقہ بھی اسلامی قلمرو میں شامل ہو گیا، جب محمد بن قاسم اسلامی فوج کو لے کر سندھ فتح کرنے ہوئے ملتان پہنچے تو وہاں کے لوگوں نے صلح و مصالحت کی پیشکش کے بجائے مقابلہ کی تیاری کی اور وہ ایک شدید معرکہ آرائی کے بعد شکست کھا کر ملتان میں گھس گئے، محمد بن قاسم نے پورے شہر کا محاصرہ کر لیا، یہ محاصرہ اس قدر طویل مدت تک رہا کہ اسلامی فوج کا سامانِ رسد ختم ہو گیا اور خوراک کی شدید قلت پیدا ہو گئی، ان ہی ایام میں ملتان والوں میں سے ایک شخص محمد بن قاسم سے امن لے کر باہر آیا اور دریائے بسند کی خلیج کا دہانہ مسلمانوں کو بتا دیا جس سے ملتان کے باشندے پانی پیتے تھے، اور اس کا پانی شہر میں جمع ہو کر تالاب کی شکل اختیار کر لیتا تھا۔

محمد بن قاسم نے بسند کی خلیج اس قدر گہری کر دی کہ ملتان میں پانی جانا بند ہو گیا اور



اہل شہر نے مجبور ہو کر اپنے کو محمد بن قاسم کے حوالے کر دیا، انہوں نے جنگ کرنے والوں کو قتل کرنے کا حکم دیا اور باقی لوگوں کو قید کیا، جن میں چھ ہزار صرف ملتان کے بت خانہ کے بھاری اور محاط تھے، اس بت خانہ سے مسلمانوں کو بھاری مقدار میں سونا ہاتھ لگا، اس کے نذرانے کی رقمیں جمع کی جاتی تھیں کہ ایک کو ٹھہری دس ہاتھ لمبی دس ہاتھ چوڑی تھی، اس کے اوپر سودا خ تھا، اسی میں تمام رقم ڈال دی جاتی تھی، یہ خزانہ جس وقت مسلمانوں کے ہاتھ لگا وہ بڑی تنگ دستی میں تھے اس لیے انہوں نے ملتان کو فرج بیت الذهب کا نام دیا، یعنی دہلیز خانہ زر، ابن خرداد بہ نے المسالک والممالک میں اس کے سونے کی مقدار یہ بیان کی ہے:

اصحاب فی بیت بہار رجبین بھاراً محمد بن قاسم نے ملتان میں ایک کمرے میں چالیس  
ذہباً، والیہار ثلاثہ ثلاثہ وثلاثون ہزار سونا پایا، ایک ہزار تین سو تینتیس<sup>۳۳۳</sup> سیر  
منا، فسمیت فرج بیت الذهب کا ہوتا ہے، اسی لیے ملتان کا نام فرج بیت الذهب  
والفرج الثغر، یکون مبلغ ذلك پڑ گیا، فرج کے معنی سرحد کے ہیں، یہاں سے  
الذهب الفی الف وثلثمائة الف جس قدر سونا ملا اس کی مجموعی تعداد تیرہ لاکھ چوبیس  
وسبعة وتسعون وستمائة مثقال شافعی (۶۹۷-۱۳۰۰) مثقال تھی۔

محمد بن قاسم ابھی ملتان کے انتظام میں ہی تھے کہ حجاج بن یوسف کے مرنے کی خبر ملی، اس کی موت رمضان ۹۵ھ میں ہوئی، یہ خلیفہ اموی ولید بن عبد الملک کا زمانہ تھا، اس کے بعد محمد بن قاسم ملتان سے الورد الروس اور بغرور چلے آئے۔ الغرض پورا علاقہ ملتان خلیفہ ولید کی خلافت اور حجاج بن یوسف ثقفی کی گورنری کے دور میں محمد بن قاسم ثقفی کے ہاتھوں فتح ہوا اس وقت سے ۱۳۲ھ تک اموی مرکز خلافت دمشق سے وابستہ رہا، اور خلفائے بنی امیہ کے عمال و حکام سب کی طرح ملتان پر بھی حکومت کرتے رہے، اس کے بعد

المسالک والممالک ص ۵۶۔ تفصیل کے لیے قروح البلدان باب فتوح السند ملاحظہ ہو۔



عباسی خلفاء کے حق میں زمانہ نے کروٹ لی اور سندھ و ملتان بن کے عمال کے ذریعہ بغداد سے وابستہ ہو گئے، اس زمانہ میں یہ علاقے کبھی کبھی مرکز سے جدا بھی ہو جاتے تھے، اور بعض عمال و امراء خلیفہ کی کمزوری اور نظام کی ابتری سے فائدہ اٹھا کر اپنی حکومت قائم کر لیتے تھے اس کے باوجود مجموعی اعتبار سے یہ علاقے اس دور میں بھی خلافت اسلامیہ میں شمار ہوتے رہے، یہاں تک کہ ۲۹۰ھ سے پہلے ملتان پر بنو سامہ میں سے محمد بن قاسم بن منبہ سامی نے قبضہ کر کے اپنی حکومت قائم کر لی، اور یہاں کے سامی حکمران بنو منبہ کہلائے، ان سامی حکمرانوں نے ملتان کو مرکز خلافت بغدادی سے وابستہ رکھ کر عباسی خلفاء کے نام کا خطبہ پڑھا، یہاں تک کہ ۳۵۶ھ کے بعد اسماعیلی شیعوں نے ملتان کی حکومت پر قبضہ کر کے اسے مصر و افریقہ کے فاطمی حکمرانوں کی حکومت کا حصہ قرار دے دیا اور خود حکمران بنے اور ان کو ۳۹۶ھ میں سلطان محمود غزنوی نے ختم کیا۔

ملتان کی دولت سامیہ میں ایک لاکھ بیس شہر اور دیہات تھے، مگر ان کے **شہر ملتان** نام تک ہمیں معلوم نہیں، مقدسی نے جن چند مشہور مقامات کے نام بیان کیے ہیں، اسلامی جغرافیہ کی کتابوں میں ان کا تذکرہ نہیں ملتا، اس لیے ملتان اور بعض دوسرے علاقوں کے حالات ہی پر اکتفا کرنا پڑ رہا ہے۔

ملتان شہر کو مولتان اور مولطان بھی کہتے ہیں، ابن رستہ نے لکھا ہے کہ ملتان شہر کے نیچے سے دریائے سندھ بہتا ہے جو دجلہ کے برابر یا اس سے بڑا ہے، اور شہر منصورہ کے قریب واقع ہے، اصطخری نے اسے ہندوستان میں شمار کیا ہے اور لکھا ہے کہ شہر ملتان اپنی آبادی اور عمارت کے اعتبار سے شہر منصورہ کا آدھا ہے، یہاں مضبوط قلعے ہیں اور اسے فرج بیت الذہب بھی کہتے ہیں، مقدسی بشاری نے لکھا ہے کہ شہر ملتان منصورہ کے مانند ہے، البتہ منصورہ زیادہ آباد ہے، یہاں میوے اور پھل زیادہ نہیں ہیں، البتہ ارزانی بہت زیادہ ہے، ایک درہم میں تیس سیر روٹی ملتی ہے اور مصری ایک درہم میں تین سیر آتی ہے، ملتان کی عمارتیں



خوبصورتی میں سیراف کی عمارتوں کے مشابہ ہیں، ساگو ان کی ٹکڑی کے مکانات کی گئی منزے اور طبقے کے ہوتے ہیں، یہاں نہ تڑنا کاری ہے، نہ شراب نوشی، اور اگر لوگ کسی کو یہ حرکت کرنے ہوتے جاتے ہیں تو اسے مار ڈالتے ہیں یا اس پر شرعی حد جاری کرتے ہیں، خرید و فروخت میں جھوٹ نہیں بولتے اور نہ ناپ تول میں کمی کرتے ہیں، مسافروں اور پرولسیوں سے محبت کرتے ہیں، آبادی کی اکثریت عربوں پر مشتمل ہے، دریا سے پانی پیتے ہیں، شکی کے کام بہت ہیں تجارتیں خوب چلتی ہیں، عیش و تنعم کا ظہور ہوتا ہے، حکام و سلاطین عادل ہیں، تم کو بازار میں میں نہ کوئی بنی سنوری عورت نظر آئے گی اور نہ کوئی مرد کسی عورت سے علانیہ بات چیت کرتا ہوا نظر آئے گا، پانی شیریں اور زندگی خوشگوار ہے، لوگ صاحبِ ظرف اور بامروت ہیں، فارسی زبان بھی سمجھی جاتی ہے، تجارتوں میں نفع ہے، لوگوں کے جسم صحت مند ہیں، البتہ یہ شہر سنگلاخی ہے، مکانات تنگ ہیں، آب و ہوا خشک و گرم ہے، باشندے کالے اور گندمی رنگ کے ہیں۔

اصطخری نے لکھا ہے کہ ملتان کا بازار بہت بڑا اور بارونق ہے، یہاں کا مشہور بیت خانہ بازار کے سب سے گنجان علاقہ میں واقع ہے، یہاں ہاتھی دانت والوں کا بازار ہے، سوق العابدین اور ٹھٹھیروں کی قطار بیٹھتی ہے، (صف الصغارین) یہ بیت خانہ شاندار قلعہ کی شکل میں ہے جس کے بیچ میں قبہ ہے، اسی میں بت ہے، اور اس کے ارد گرد پجاریوں اور محافنوں کے رہنے کے لیے مکانات بنے ہوئے ہیں۔

یا قوت حموی نے لکھا ہے کہ یہاں کے باشندے قدیم زمانہ سے مسلمان ہیں، ان تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ ملتان اس زمانہ میں کس قدر بارونق، خوش حال اور بڑا شہر تھا اور اس بیت الصنم میں توحید اور اہل توحید کا کس قدر عروج تھا، لوگوں کے اخلاق کتنے بلند تھے اور انسانیت و مثرافت کیسی بیدار تھی، بیت خانہ سے متصل ملتان کی جامع مسجد ملی، جس میں سامی حکمران جمعہ کی نماز ادا کرنے کے لیے چند اور سے ہاتھی پر شاہی عیوں کے



ساتھ آتے تھے۔

ملتان سے مختلف مقامات کی مسافت  
ملتان سے غزنین تک اتنی فرسخ ہے یہ پورا راستہ چٹیل میدانوں  
اور صحراؤں میں پڑتا ہے، بار برداری کے سلسلے میں ملتان سے  
غزنین تک ایک بار پر عالم کرایہ کے علاوہ ڈیڑھ سو درہم خرچہ ہو جاتے ہیں، بسا اوقات یہ  
مسافت تین ماہ میں طے ہوتی ہے۔

ملتان سے منصورہ کو دور راستے جاتے ہیں، ایک آبادیوں اور دیہاتوں سے ہو کر گذرتا  
ہے اس کی مسافت چالیس فرسخ ہے، اور دوسرا راستہ ایسے میدانوں سے گذرتا ہے جن میں آبادی  
بہت کم ہے، اس کی مسافت سو فرسخ ہے۔

ملتان سے بالس تک دس مرحلہ ہے۔

ملتان سے قنڈاہل تک دس مرحلہ ہے اور یہ سب میدانی راستہ ہے۔

ملتان سے بسند تک دو مرحلہ ہے۔

ملتان سے قصدار تک بیس مرحلہ،

ملتان سے زرنج (سجستان) کی مسافت دو ماہ کی ہے۔

قنوج | قنوج کا شمار ملک ملتان کے ضمن میں صرف اس مناسبت سے کیا جا رہا ہے  
کہ وہ ایک زمانہ میں ملتان کے بنو سامہ کے ماتحت رہ چکا ہے اور اس کے  
حیز اسلام میں آجانے کے بعد سے مسلمان مونیوں نے اعمال ملتان سے لکھا ہے، سعودی  
نے ۳۳۳ھ میں لکھا ہے۔

وقد صارت اليوم في حيز الاسلام قنوج اجماعا عالم اسلام میں آگیا ہے اور یہ ملتان

وہی من اعمال المولتان ہے۔  
کے قلمرو میں سے ہے۔

اور شاید اسی مناسبت سے تمام عرب جغرافیہ نویسوں نے قنوج کا مفصل حال اپنی کتابوں

میں منقلاہم المساکین الممالک وغیرہ۔ مروج الذهب ص ۱۶۵۔



میں لکھا ہے، یا قوت نے لکھا ہے کہ بقول قلعشدری قنوج کا طول البلد ایک سو اکیس درجہ اور پچاس دقیقہ ہے، اور عرض البلد اسی درجہ ہے۔ اور یہ لاہور کا دار السلطنت ہے، دریائے گنگا سے نکلی ہوئی دوشاخوں کے درمیان واقع ہے، مہلبی نے لکھا ہے کہ یہ ملتان سے انتہائی مشرق جانب دو سو بیاسی فرسخ پر ہندوستان کا دار الحکومت، اور اس کا سب سے بڑا شہر ہے، نہایت المشتاق میں ہے کہ یہ شہر بڑا خوبصورت اور بہت سی تجارتوں کا مرکز ہے، اس کے شہروں میں اندرونی کشمیر اور بیرونی کشمیر ہے۔

قنوج میں قدیم زمانہ سے بڑی زبردست پورس خاندان کی حکومت چلی آتی تھی، جس کے ماتحت اطراف و جوانب کے راجے ہوا کرتے تھے، اور مہاراجگان قنوج کی تعظیم کرتے تھے، اس سلطنت کی لمبائی چوڑائی سندھی فرسخ سے ایک سو بیس فرسخ تھی یعنی ۹۶۰ میل لمبی اور اتنی ہی چوڑی تھی، راجہ قنوج کے پاس فوج بہت زیادہ تھی، ہر سمت کے لیے الگ الگ فوجی دستے مقرر تھے، ہر دستہ میں سات ہزار سے لے کر نو ہزار تک سپاہی ہوتے تھے جنوب میں راجگان بلہار سے اور شمال میں ملوک منصورہ وغیرہ سے جنگ جاری رہا کرتی تھی، اس مملکت میں ٹھارہ لاکھ چھوٹے بڑے شہر اور گاؤں تھے جو دریاؤں، باغوں اور چراگاہوں میں پھیلے ہوئے تھے، اور پورا ملک سرسبز و شاداب تھا۔

مقدسی بشاری نے مملکت قنوج میں قدار، ابار، کھارہ، بارو، وجین، اورہ، زہوہرا، برہیر واکو شمار کیا ہے۔ اور شہر قنوج کے بارے میں لکھا ہے کہ اس کے کنارے سبزہ زار اور باغات ہیں، گوشت بہت زیادہ اہستہ ہے، پانی نہایت عمدہ ہے، جگہ جگہ باغات ہیں، حسن و جمال پر شہر صاف ستھرا اور کشادہ ہے، یہاں کی تجارت مفید ہے، کیلا سستا ہے، جامع مسجد شہر کے کنارے سبزہ زاروں میں واقع ہے، درمیان شہر سے ایک دریا گزرتا ہے، یہاں کے مسلمانوں کی عام غذا گیہوں ہے اور یہاں پر علماء اور صاحب علم و فضل ہیں نیز بڑے بڑے لوگ ہیں، البتہ



یہاں آگ لگنے کی واردات بہت ہوتی ہے، آٹے کی کمی ہے، لوگوں کی عام غذا چاول ہے اور لباس میں چادروں کا استعمال عام ہے، عمارتیں معمولی ہیں، شہر قلعہ کی آب و ہوا بہت پاکیزہ ہے، وہاں باغات بکثرت ہیں، شدید گرمی کے ایام میں قنوج کے حکام قنار جا کر گرمی کے دن گزارتے ہیں، ویسے یہ پورا علاقہ گرم اور سرد ہے۔

پنجاب کی یہ عظیم الشان موروثی حکومت بڑے کروفر کی مالک رہی، اس کی وجہ سے اطراف و جوانب کے راجوں مہاراجوں کو چین نصیب نہیں ہوتا تھا، مگر اس کے زوال کی ابتداء ملتان کے بنو سامہ کے دور میں ہو گئی تھی جبکہ انہوں نے اس کو زیر کر کے اپنی اطاعت و امان میں آنے پر مجبور کیا، اور خاتمہ شعبان ۳۴۴ھ میں سلطان محمود غزنوی کے ہاتھوں ہوا۔

قنوج کے ملتان کی قلمرو میں شامل ہو جانے کی وجہ سے اس کے تمام علاقے **لاہور** گویا ملتان سے وابستہ ہو کر حدود اسلام میں شامل ہو گئے اور اس لیے حدود قنوج میں بھی مسلمانوں کی بڑی بڑی آبادیاں تھیں، جن میں لاہور کو خاص عظمت و اہمیت حاصل تھی، اسے لوہور، ہا اور، لہا وور بھی لکھتے اور کہتے ہیں، یا قوت حموی نے لکھا ہے:

وہی مدینۃ عظمتہ فی بلاد الہند ہندوستان کے شہروں میں لاہور بہت بڑا شہر ہے۔

ور قلعندی نے لکھا ہے:

وہی مدینۃ کبیرۃ، کثیرۃ الخیر لاہور بہت بڑا شہر ہے، یہاں بڑی خیر و برکت ہے، خراج منہا جماعت من اہل العلم۔ اہل علم کی ایک جماعت یہاں سے پیدا ہوتی ہے، اس کا طول البلد سو درجہ ہے، اور عرض البلد اکتیس درجہ ہے، ۳۴۴ھ میں حضرت معاویہؓ کے دور میں مہلب بن ابی صفرة نے ہندوستان کا رخ کیا اور بنہ اور لاہور آ کر دشمن سے مقابلہ کیا اور فتح پائی، قلعندی نے قنوج کے بیان میں لکھا ہے کہ وہ لہا وور لاہور کا دارالسلطنت اور مرکزی مقام ہے، مقدسی نے قنوج کے بڑے شہروں میں کہا رہ نام کا

طہ احسن التاویم ص ۲۸۰۔



ایک شہر لکھا ہے، ہمارا خیال ہے کہ یہ لہاور یا لہاور کی بھڑی ہوئی شکل ہے، اور اس سے مراد لاہور ہے۔

مملکتِ ملتان کے طبعی حالات | پورے علاقہ ملتان کی آب و ہوا گرم و خشک تھی، اس کے باوجود سارا علاقہ ہیرا بھرا تھا، اگرچہ یہاں کی شادابی منصورہ

کے مقابلہ میں کم تھی پھر بھی تقریباً پورے علاقہ میں پیداوار ہوتی تھی، دریائے سندھ ملتان کے علاقے سے گزرتا ہوا بسند، اور اور منصورہ پہنچ کر دیبل کے قریب سمندر میں گرتا تھا اور اس کی اس خام گزرگاہ میں بہترین کاشت ہوتی تھی، ملتان سے تین مرحلہ پر دریائے سندھ رو بہتا تھا، جو بہت بڑا دریا تھا، اس کا پانی نہایت خوشگوار اور شیریں تھا ایک خلیج کے ذریعہ شہر ملتان میں پانی جمع ہوتا تھا جس سے اہل شہر سیراب ہوتے تھے،

بودوباش طرزِ زندگی اور زبان | مملکتِ ملتان کے عوام کی پوشش اور لباس پر ہندوؤں اور ہندوؤں کے سر پر بڑے طرزِ غالب تھا، مسلمان اور ہندو دونوں کے سر پر بڑے

بڑے بال اور جسم پر تہبند اور چادر ہوتی تھی، اہل ملتان کا عام لباس تہبند اور چادر تھا۔ باشندوں کا رنگ گندمی اور سیاہ دونوں قسم کا تھا، انصاری نے لکھا ہے کہ منصورہ کی طرح ملتان اور اس کے اطراف کی زبان عربی اور سندھی تھی، یہاں غائباتِ جی سے مراد مقامی زبان پنجابی ہے۔ مقدسی نے لکھا ہے کہ شہر ملتان میں فارسی بھی سمجھی جاتی ہے لوگ عام طور سے تندرست اور صحت مند ہوتے ہیں، قنوج کے لوگ بڑے طاقتور ہوتے تھے، بزدگ بن شہر ناخدا نے لکھا ہے کہ شہر قنوج کے بعض لوگ سپاری اپنے دونوں ہونٹوں سے دبا کر توڑ دیتے ہیں۔

تجارت اور خوش حالی | ملتان ساحلِ سمندر سے کافی دوری پر تھا، اس کے پاس کوئی بڑا دریا بھی جاری نہ تھا، پھر بھی اس کے پورے علاقہ میں تجارت



زوروں پر تھی، خود شہر ملتان تجارت کا بہت بڑا مرکز تھا، جہاں تاجروں کو کافی نفع ہوتا تھا عوام میں بڑی خوش حالی اور فارغ ابالی تھی، ضروریات زندگی اٹھاں، اٹھ کھانے پینے کی چیزیں بکفایت ملتی تھیں، ایک درہم میں تیس سیر روٹی جس ملک اور جس دور میں ملتی ہو وہاں اشیاء کی ارزانی اور کثرت کا اندازہ مشکل نہیں ہے، مقدسی کا چشم دید بیان ملتان کے ذکر میں گزر چکا ہے،

بری اور بحری دونوں قسم کی تجارتیں مملکت ملتان میں رائج تھیں، عام طور سے عرب حجاز ملتان شہر میں سکونت کیا کرتے تھے، کیونکہ یہاں کے مسلمانوں میں عربوں کی اکثریت تھی اہل ملتان ان پردیسی سوداگروں کے ساتھ بڑے پیار و محبت سے پیش آتے تھے، مقدسی نے لکھا ہے:

يحبون الغرباء واكثرهم العربؑ یہاں کے لوگ پردیسیوں سے محبت کرتے ہیں اور ان میں اکثر عرب ہیں۔

مسعودی نے ملتان اور خراسان کے درمیان تجارتی سرگرمی کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے:

واقوافل منہ الی خراسان ملتان سے خراسان تک قافلے برابر آتے متصلہ۔  
جاتے رہتے ہیں۔

مقدسی کے حوالہ سے گزر چکا ہے کہ ملتان اور غزنین کے درمیان تجارتی قافلوں کی آمد و رفت ہمیشہ جاری رہتی ہے، یہ اسی فرسخ کا پورا راستہ چیل میداؤں اور ریگستانوں میں سے ہو کر گذرتا ہے، ملتان سے غزنین تک ایک بار کا کر ایہ ڈیڑھ سو درہم پڑتا ہے اور اسی حساب سے اونٹ والے معاملہ طے کرتے ہیں، بسا اوقات یہ مسافت تین مہینے میں طے ہوتی ہے، یہ شرح کر ایہ صرف سامان تجارت کی ہوتی تھی، آدمیوں کا کر ایہ اس کے علاوہ ہوتا تھا۔

لے ابن النقایم ص ۴۸۰۔ مروج الذهب



مسعودی نے ایک مقام پر لکھا ہے کہ ترکستان، صغد، تبت، چین اور خراسان سے تجارتی قافلے سندھ، منصورہ اور ملتان آتے ہیں اور یہاں کے قافلے وہاں جاتے ہیں بلکہ یہ قافلے آگے زابلستان تک چلے جاتے ہیں اور ان بلاد و امصار کے درمیان ہمیشہ تجارت جاری رہتی ہے۔

اس ملک میں منصورہ کے بعد ملتان دوسرا مرکز تھا۔  
مسلمانوں کی دینی اور اخلاقی حالت جہاں اسلامی علوم و فنون اور مسلم تہذیب و ثقافت

کی بہاریں صدیوں تک قائم رہیں، اور یہاں کے دینی رجال نے بڑے بڑے کام کیے اور اس کے مطابق یہ حضرات قرآن و حدیث اور اسلامی علوم کی تعلیم و ترویج میں آگے آگے رہے، مگر افسوس کہ جس طرح ملتان کے سامی حکمرانوں کے نام اور کام تاریخ کے صفحات سے گم ہو گئے ہیں، اسی طرح ان کے دور حکومت کے عام حالات خاص طور سے مسلمانوں کی دینی و علمی زندگی کے حالات بھی نہیں ملتے ہیں، مگر ہم گزشتہ بیانات سے اندازہ کر سکتے ہیں کہ ملتان کے سامیوں کا دور دینی اور اسلامی اعتبار سے بہت اہم تھا، خود ملوک بنی مبنی بچے مذہبی اور کٹر تھے، اور انہوں نے ملتان کے بت خانہ سے متصل ہی جامع مسجد آباد کر رکھی تھی کہ کفر کے سر پر دن میں پانچ مرتبہ توحید کا اعلان ہوتا تھا اور وہ اسی جامع مسجد میں جمعہ کی نماز ادا کرنے کے لیے خاص طور سے شاہی جلوس کی شکل میں شہر ملتان آیا کرتے تھے، ہر طرف شرعی حدود اور اسلامی احکام جاری تھے، ابو دلف نے ملتان کے بارے میں لکھا ہے:

والاسلام بھاظاہر والامور بالمعرف ملتان میں اسلام کو ظہور و غلبہ حاصل ہے، اور

والنہی عن المنکر بھا شامل۔ یہاں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر عام ہے،

ملتان سے متصل غیر مسلم حکومت قنوج میں جو کہ ملتان کی اطاعت و امان میں تھی مسلمانوں

کا حال نہایت اچھا تھا، یا قوت جموی نے لکھا ہے کہ قنوج میں قدیم زمانہ سے مسلمان آباد

ہیں، ان کی عام غذا گیہوں ہے جبکہ تمام اہل قنوج چاول کھاتے ہیں گوشت بہت زیادہ



اور بہت ارزاں ہے، یہاں پر مسلمانوں کا علیحدہ حاکم ہے اور یہاں علمائے اسلام اور محترم شخصیتیں ہیں۔

افسوس کہ ملتان کے سامی دور حکومت کے علماء و محدثین اور ادیبان کے حالات ہم کو نہیں مل سکے، جو یقیناً اپنے وقت میں آسمان علم و فضل کے شمس و قمر رہے ہوں گے، اور سارا علاقہ ملتان ان کی روشنی سے جگمگا تا رہا ہوگا،

غیر مسلم رعایا اور ذمیوں کے | مملکتِ ملتان کی غالب آبادی غیر مسلموں کی تھی، مسلمان شہری حقوق اور مذہبی آزادی | زیادہ تر مرکزی شہروں میں رہتے تھے مگر پورے سامی

دور حکومت میں غیر مسلموں پر کسی قسم کے ظلم و ستم کا پتہ نہیں چلتا، اور نہ ہی ان کی طرف سے کسی مخالفانہ سرگرمی کا پتہ چلتا ہے، اگرچہ آس پاس کے راجے خاص طور سے مہاراجگان قنوج کی لڑائی ابتداء میں بنو مبنہ سے رہا کرتی تھی مگر اس کی حیثیت صرف سیاسی اور سرکاری تھی یہاں کے غیر مسلم پوری آزادی کے ساتھ اپنے مذہبی رسوم ادا کرتے تھے اور بغیر کسی قسم کی نیکیر کے اپنے مذہب پر قائم تھے، مقبوضہ ملتان میں چھوٹے چھوٹے بت خانوں کے علاوہ تین بڑے بڑے بت خانے تھے، جن میں پوری مملکت کے ہندو آزادی سے پوجا پاٹ کرتے تھے، ایک تو ملتان ہی کا بت خانہ جو تمام ہندوستان کے ہندوؤں کا مرجع تھا اور دوسرے دو بت خانے بہیروا کے جو کہ ہندوؤں کے اعتقاد کے مطابق ان کی ہر حاجت پوری کرتے تھے، ان میں ایسا طلسم تھا کہ جب کوئی ان پر اپنا ہاتھ رکھنا چاہتا تو ان کے جسم پر نہیں پہنچ سکتا تھا، یہاں پر ایک چٹہ تھا جس کا پانی برف سے بھی زیادہ ٹھنڈا تھا۔ اس سے زخم اچھے ہو جاتے تھے، ان کے پجاریوں اور خادموں کے کھانے پینے کا انتظام یہاں کی زناکار عورتوں کی آمدنی سے تھا، جو شخص اپنی بیٹی کی بڑی عزت کرتا تو اسے اس بت خانہ پر وقف کر دیتا، اس لیے یہ دونوں بت خانے مستقل فتنہ تھے، ملتان کے بت خانہ

حسن انتظام میں۔



کا حال گذر چکا ہے، یہ ہندوستان کے پجاریوں کا مرکز تھا، اس کا سب سے مفصل تذکرہ ابن رستہ نے الاطلاق النفیسہ میں کیا ہے، اس کے بعد تقریباً سب ہی ستاحوں اور مورخوں نے اس کا ذکر کیا ہے آخر میں مقدسی نے بھی لکھا ہے کہ یہ بت خانہ بازار کے سب سے زیادہ آباد علاقہ میں قلعہ کی شکل میں بنا ہوا ہے، درمیان میں ایک قلعہ کے اندر بت چارزا لڑکی کرسی پر بیٹھا ہوا ہے اس کا تمام جسم چمڑے کی پوشاک سے چھپا ہوا ہے، صرف اس کی جوہر کی آنکھیں نظر آتی ہیں، اس کے سر پر سونے کا تاج رکھا ہے ان کے علاوہ بھی چھوٹے چھوٹے بت ہیں ان تمام بت خانوں میں ان کے پوجنے والے بلا روک ٹوک کے آتے جاتے تھے۔۔۔۔۔ بنو سارہ ملتان کا بت خانہ کی آمدنی سے وہاں کے پجاریوں اور خادموں کے تمام اخراجات پورے کرتے تھے جبکہ اسماعیلی شیعوں کا ملتان پر قبضہ ہوا، اور ظلم بن شیبان نے بنو سارہ کی حکومت کی جگہ اپنی حکومت قائم کی تو اس نے اس بت خانے کو توڑ ڈالا۔

قنوج اور ملتان کے خوشگوار تعلقات میں مسعودی نے سنہ ۳۳۰ھ میں بتایا ہے کہ قنوج راجہ قنوج سر پاتک کا کارنا مر کی حکومت ملتان میں شامل ہو گئی ہے، اور

اب اس کا شمار عالم اسلام کی حدود میں ہونے لگا ہے اسی نے یہ بھی تصریح کی ہے اس سے پہلے ملتان کے سامی حکمرانوں کے سب سے بڑے دشمن قنوج کے زبردست اور طاقتور راجہ مہاراجے تھے اور وہ ہمیشہ ملتان پر چڑھائی کیا کرتے تھے، مگر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قنوج کی حکومت ملتان سے الحاق و تعلق کے بعد یہاں کے راجوں مہاراجوں اور ملتان کے سامی حکمرانوں کے تعلقات و روابط نہایت شگفتہ ہو گئے اور پرانی عداوت نئی دوستی کے بعد نہ صرف یہ کہ ختم ہو گئی بلکہ ملکی اور سیاسی تعلقات کے ساتھ ساتھ مذہبی اور جذباتی تعلقات بھی بہت گہرے ہو گئے، قنوج کے راجوں نے مسلمانوں کی دلجوئی اور تالیف قلب کے لیے اسلام اور مسلمانوں سے خصوصی تعلق ثابت کرنے کی کوشش کی اور سیاست کی قبا میں مذہب



کہ ہونہ لگا کر اسے خوبصورت انداز میں پیش کیا، چنانچہ قنوج کے راجہ سرباتک نے جو ۳۳۳ھ میں مراد دعویٰ کیا کہ میری عمر بہت زیادہ ہے اور میں نے دو مرتبہ مکہ میں اور ایک مرتبہ مدینہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی ہے، اور آپ نے میرے پاس اپنے صحابہ میں سے حذیفہؓ، اسامہؓ اور صہیبؓ کو دعوت اسلام دے کر قنوج بھیجا جس پر میں نے لبیک کہہ کر اسلام قبول کیا اور آپ کے مکتوب گرامی کو بوسہ دیا، جیسا کہ اسحاق بن ابراہیم طوسی اور ابوسعید منظر بن اسد حنفی طیب وغیرہ نے خود سرباتک راجہ قنوج کی زبانی یہ واقعہ سن کر بیان کیا ہے۔

سرباتک راجہ قنوج کے دعویٰ صحابیت اور دعوت اسلام وغیرہ کی روایات کو حافظ ابن حجرؒ نے الاصابہ میں نقل کر کے حافظ ذہبیؒ کی تجرید اسماء الصحابہ کے حوالے سے اس واقعہ کی تکذیب کی ہے، اور اس راجہ کے بیان کو کذب واضح قرار دیا ہے۔

اسی طرح چھٹی صدی ہجری میں پنجاب کے شہر بھٹنڈہ میں رتن ہندی نامی ایک معتمد شخص نے صوابی رسول ہونے کا دعویٰ کیا، اور آپؐ کی طرف نسبت کر کے کچھ روایات بیان کیں جن کے مجموعہ کو رتنیات کہتے ہیں، حافظ ابن حجرؒ نے اصابہ میں اور حافظ ذہبیؒ نے میزان الاعتدال میں اس کے دعویٰ کا ذکر کر کے اس کی تکذیب کی ہے۔

بہر حال قنوج کے راجہ سرباتک نے ملتان کے امرتے بنی سامہ سے تعلق ہو جانے کے بعد مسلمانوں میں اپنی اور اپنی حکومت کی مقبولیت کے لیے بڑا جذباتی اقدام کیا، جس کا شہرہ ہندوستان اور سندھ سے گذر کر سیاحوں اور تاجروں کے ذریعہ عالم اسلام میں بھی ہوا۔

مملکت ملتان میں سامی دور کے حدود ملتان میں بنو سامہ کے دور حکومت میں علم و اسلامی علوم اور علمائے اسلام فن کو بڑی ترقی ہوئی اور عالم اسلام کی طرح

یہ علاقہ بھی اسلامی فضائل و برکات کا گہوارہ تھا، ملتان کو علمائے جغرافیہ عام طور سے ہندوستان میں شمار کرنے لگے، جس میں قنوج اور اس کے واسطہ سے لاہور بھی شامل تھا یہ دونوں شہر اگرچہ ملتان میں بعد میں شامل ہوئے مگر قدیم زمانہ سے ہندو راجوں کے



دور میں ان میں مسلمانوں کی بڑی بڑی آبادیاں تھیں، اور ان کی علمی و دینی سرگرمی جاری تھی اور ان شہروں کے علماء ہندی کی نسبت سے زیادہ مشہور ہوئے، ملتان تو مسلمانوں کا مرکز تھا ہی جس میں ان کی شان و شوکت اور حکومت تھی، قنوج اور لاہور بھی مسلمانوں کے مرکز کی حیثیت رکھتے تھے، اور ان میں ان کی شان و شوکت قائم تھی، مقدسی بشاری نے قنوج کے بارے میں لکھا ہے کہ یہاں کے مسلمانوں کی عام غذا گیہوں ہے جبکہ دوسرے لوگ چاول کھاتے ہیں، گوشت بہت زیادہ اور بہت ارزاں ہے، جامع مسجد شہر کے کنارے باغات کے درمیان ہے، اور یہاں پر مسلمانوں کے علماء فضلاء اور بڑے لوگ ہیں،

لاہور کے متعلق قلعشدری نے لکھا ہے کہ اس کا مرکزی مقام قنوج ہے۔ یہ ہندوستان کا بہت بڑا شہر ہے یہاں پر بہت زیادہ خیر و برکت ہے اور یہاں سے اہل علم کی ایک جماعت نکلی ہے۔

ملتان اور قنوج بھی مسلمانوں کے دینی و علمی اور ثقافتی مرکز تھے، مگر اس کے بعد ملتان میں سامی دور میں جو علماء پیدا ہوئے ان کے نام تک ہمیں معلوم نہیں، آٹھویں صدی میں امام ذہبی متوفی ۷۴۸ھ نے لکھا ہے:

الملتانی نسبتاً الی ملتان، مدینۃ ملتانی بعد رستان کے شہر ملتان کی طرف منسوب  
بِالہند، ما علمت من ینسب الیہا۔ ہے مگر اس شہر کی طرف منسوب کیے جانے والے  
والمشتبہ فی الرجال، اسمائہم وانسابہم، طبع مصر کسی عالم کا بچے علم نہیں ہے۔

البتہ سامی دور کے بعد بہت سے ملتانی علماء کے نام اور حالات کتابوں میں موجود ہیں خاص طور سے حضرت شیخ الاسلام ذکریا ملتانیؒ کے بعد سے یہ شہر اسلامی علوم و فنون اور علماء و علماء کا مرجع و مرکز بن گیا، اسی طرح قنوج کے قدیم علماء کے نام اور حالات معلوم نہیں، مگر بعد میں یہاں پر مختلف علوم و فنون کے علماء و فضلاء پیدا ہوئے، چنانچہ ابن جزری نے غایت النہایہ فی طبقات القراء میں قنوج کے متعدد قراء و مجتہدین کا تذکرہ کیا ہے۔



کیا ہے۔

البتہ لاہور کے چند قدیم علماء کے حالات ملتے ہیں، جنہوں نے اپنے دور میں عالمی شہرت پائی، اور سامی دور حکومت کے حسنات و برکات میں ان کا شمار ہوتا ہے،

شیخ اسماعیل لاہوری آپ سرزمین ہند میں مبلغین و داعیان اسلام میں سے ہیں آپ کے ہاتھ پر بہت سے کفار مشرکین نے اسلام قبول کیا، حدیث و تفسیر میں بھی آپ کو امامت کا درجہ حاصل تھا، حدیث و تفسیر کے علوم پہلی بار آپ کے ذریعہ لاہور میں عام ہوئے لاہور ہی میں ۱۲۴۴ھ میں فوت ہوئے۔

ابوالفتح عبدالصمد بن عبدالرحمن لاہوری ابوالفتح عبدالصمد بن عبدالرحمن اشعشی لاہوری لاہوری، نے سمرقند میں علم حاصل کیا، اور ۱۲۴۴ھ میں لاہور میں وفات پائی، آپ کا تذکرہ سمعانی نے کتاب الانساب میں کیا ہے۔

ابو حسن علی بن عمرو بن حکم لاہوری آپ محدث ہونے کے ساتھ ساتھ زبردست ادیب و شاعر تھے، انداز گفتگو بڑا پیارا تھا، حافظہ بہت قوی تھا، حدیث کی روایت حافظہ ابو علی مظفر بن ابیاس بن سعید سے کی تھی، اور ان سے حافظ ابو الفضل محمد بن ناظر سلامی بغدادی نے روایت کی، سمعانی نے آپ کا تذکرہ لکھا ہے،

عمرو بن سعید لاہوری آپ حافظ ابو موسیٰ مدنی اصبہانی کے شیوخ میں سے ہیں متعدد علماء سے حدیث کی روایت کی ہے، یا قوت حموی نے معجم البلدان میں آپ کا تذکرہ کیا ہے۔



for More Books Click This Link

<https://www.facebook.com/MadniLibrary>



## دولتِ معدانیہ مکران

یوں تو مکران اور سندھ سے مسلمانوں کا تعلق کسی نہ کسی حد تک خلافتِ راشدہ ہی میں قائم ہو چکا تھا اور خلافتِ فاروقی ہی میں مسلم فاتحوں کے قدم اس سرزمین کی سرحد تک اچکے تھے، مگر ان کا باقاعدہ فاتحانہ داخلہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ہوا، فتوحات میں مکران کی فتح کا تذکرہ یوں ملتا ہے کہ زیاد بن ابوسفیان نے عہدِ معاویہ میں بنو ہذیل کے ایک مجاہد سنان بن سلمہ بن مجیق ہذلیؓ کو ان اطراف کا حاکم بنا کر بھیجا، یہ بڑے صاحبِ فضل و کمال اور خدا پرست بزرگ تھے ان ہی کے مقدس ہاتھوں نے مکران فتح ہوا، اور اس وقت سے مسلمانوں کے انتظامی امور و معاملات اور طاقت کا مرکز بنا۔ بلاذری کا بیان ہے:-

فَاتَى الثَغْرَ، فَفَتَحَ مَكْرَانَ عَنُوتُ سَنَانَ لَمْ يَكُنْ مَكْرَانَ كَوَاطِقَتِ كَ ذَرِيعَةِ فَتْحِ  
وَمَصْرَهَا وَاقَامَ بِهَا، وَضَبَطَ كَيْفَا، اَوْرَا سَ اَبَادَكَرَ كَ وَهِيَ اَقَامَتِ  
اِبِلَادُهُ اَخْتِيَارُ كِي، اَوْرَا لِكِي اَسْتَظَامَاتِ كِي۔

ابنِ مجیقؓ نے اپنی قابلیت و صلاحیت سے کام لے کر مکران کو ان اطراف میں آئیوالاتِ مال و حکام کا مرکز بنا دیا، اور اموی دور کے گورنر یہیں مستقل قیام کرنے لگے، اس کے بعد زیاد بن ابوسفیان نے قبیلہٴ ازد کے راشد بن عمرو جدیدی کو ان



اطراف کا حاکم بنایا، جس نے مکران آنے کے بعد قیقان و گیکان، علاقہ قلات و قبیہ کو فتح کیا، راشد فتوحات و غزوات کی ذمہ داری سنبھالتے تھے، اور سنان رعایا کا انتظام اور ملکی معاملات دیکھتے تھے، سنان کی انتظامی قابلیت دیکھ کر زیادہ راشد کی موجودگی ہی میں ان کو مکران کے حدود کی حکومت سپرد کر دی، سنان نے دو سال تک حسن و خوبی کے ساتھ ملکی انتظامات چلائے جس کے باعث مکران مدتوں اموی حکام و عمال کے لئے پُر امن مرکز بنا رہا۔

مکران اور سندھ میں طوائف الملوکی اس کے بعد حجاج بن یوسف نے عراق کی گورنری کی تاریخ اور عسلا فیوں کا فتنہ سنبھالتے ہی سعید بن اسلم بن زرعہ کلابی کو مکران اور اس کے اطراف کا حاکم بنا کر بھیجا، مگر اس درمیان میں مکران کے حالات میں ابتری آچکی تھی، سعید کو یہاں آتے ہی ایک بہت بڑے فتنے سے دوچار ہونا پڑا، جس میں اسے ناکامی ہوئی، اس کی تفصیل یہ ہے کہ معاویہ بن حارث علانی اور محمد بن حارث علانی دو بھائیوں نے مل کر سعید کے خلاف خروج کر کے علم بغاوت بلند کیا جس کے نتیجے میں سعید بن اسلم مارا گیا، اور یہ دونوں بھائی حدود مکران پر قابض ہو گئے، مکران بلکہ سندھ میں اموی خلافت کے خلاف خروج و بغاوت کا یہ پہلا دن تھا، جس نے آگے چل کر یہاں طوائف الملوکی کے لیے راستہ ہموار کر دیا اور اموی و عباسی خلافت کے مقابلہ میں ان ہی کے حکام و امراء یا دوسرے افراد نے اپنی چھوٹی چھوٹی حکومتیں بنالیں، محمد بن حارث علانی اس اقتدار پسند جماعت کا سربراہ تھا، جس کے نقشِ اول کے مقابلہ میں ہر متغلب نے نقشِ ثانی کو بہتر بنانے کی کوشش کی۔

عصر میں عبد الرحمن بن محمد بن اشعث نے قراء و عباد کی ایک جماعت لے کر حجاج کے مظالم کے خلاف خروج کیا، مگر ابن اشعث اور جماعت قراء و عباد کو ناکامی ہوئی یہ لوگ ناکامی کے بعد عالم اسلام کے مختلف بلاد و مزار میں جا کر پناہ گزین ہو گئے۔



پایوں کہیے کہ حجاج کے خلاف فضا ہوا کرنے لگے، محمد بن حارث علانی بھی ابن اشعث کی تحریک میں شامل تھا وہ عمان سے ہوتا ہوا سندھ چلا آیا، اور راجہ داہر بن صرصرہ کی پناہ میں زندگی بسر کرنے لگا، اسی زمانہ میں سعید بن اسلم مکران کا عامل بن کر آیا، اس نے ایک شخص صفوی بن لام حامی کو اس کے ایک جرم پر قتل کر دیا، چونکہ یہ شخص محمد بن حارث علانی کے قبیلہ کا تھا، اس لیے محمد بن حارث علانی کو سعید بن اسلم کے خلاف خروج کرنے کا موقع مل گیا، اور قبائلی عصبيت کے نام پر محمد اور معاویہ دونوں بھائیوں نے پانچ سو کی جمعیت لے کر سعید کو قتل کر ڈالا، اور خود مکران پر قابض و دخل ہو گئے،

جب حجاج بن یوسف کو اس ناگوار واقعہ کی خبر ملی تو، اس نے مجاہد بن سعریتمی کو یہاں کا عامل بنا کر بھیجا، مجاہد نے اتنے ہی پھلی شکست کا بدلہ لیا اور جنگ کر کے مکران پر قبضہ کیا اور دونوں علانی بھائیوں نے اپنی جمعیت لے کر اور میں جا کر پناہ لی، یہ واقعہ ۸۵ھ کا ہے جب محمد بن قاسم نے اور پر حملہ کر کے راجہ داہر کو قتل کر دیا تو محمد بن حارث علانی کو اپنے متعلق خطرہ محسوس ہوا، اور وہ وہاں سے بھاگ کر برہمنا آباد راجہ جے سنگھ کے یہاں پہنچا بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ محمد علانی نے واپس آ کر محمد بن قاسم سے امن چاہا، اور انھوں نے امن دے دیا، ان تمام گھرمیوں میں معاویہ علانی بھی اپنے بھائی کے ساتھ ساتھ رہا، اور اسے بھی محمد بن قاسم نے پناہ دی۔

بہر حال مجاہد بن سعریتمی نے مکران سے علاقوں کو نکال کر اطراف و جوانب میں اپنی فتوحات کا دائرہ وسیع کیا اور یہاں کی کھوئی ہوئی مرکزیت کو یوں واپس کر لیا کہ سنان بن سلمہ بن محجن کے دور کی یاد تازہ ہو گئی، ایک شاعر نے مجاہد کے ان کارناموں کو سراہا ہے۔

ما من مشاهدك التي شاهدتها إلا يزيدك ذكرها حجاجا

راے مجاہد! تم نے جس معرکہ میں شرکت کی، اس کی یاد تم کو ازیت دیتی ہے،

انہوں نے کہ مجاہد سندھ آنے کے ایک ہی سال بعد فوت ہو گیا، اور اس کے کارناموں کی



انجیل محمد بن قاسم نے کی۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حجاج نے مجاہد کے بعد محمد بن ہارون بن ذراع غزنی کو یہاں روانہ کیا جس نے مکران کی فتوحات کو مکمل کیا، مگر بعد میں اس کی اولاد نے مکران پر قبضہ کر لیا، یہ قبضہ مستقل حاکمانہ انداز میں نہیں معلوم ہوتا۔

عیسیٰ بن معدان، مہاراج | البتہ چوتھی صدی بھری کے وسط میں مکران کے حالات بدل  
حاکم مکران، حدود سنہ ۳۳۰ء گئے، اور ایک شخص نے غلبہ و اقتدار حاصل کر کے اپنی مستقل

حکومت کا اعلان کر دیا، اس شخص کا نام عیسیٰ بن معدان تھا جسے مقامی زبان میں لوگ  
مہاراج کے لقب سے یاد کرتے تھے، یہی دولت معدانیہ مکران کا مورث اعلیٰ اہم باقی ہے  
اس کا تذکرہ سب سے پہلے اصطخری نے ان الفاظ میں کیا ہے،

والمغلب علیہا رجل بعیسی بن عیسیٰ بن معدان نامی ایک شخص مکران پر قابض  
معدان، ویسمی بلسانہم مہاراج و دخیل یرجے لوگ اپنی زبان میں مہاراج کہتے ہیں  
و مقامہ بمداینہ کینز، اس کی جائے قیام شہر کینز ہے۔

یا قوت حموی نے معجم البلدان میں اصطخری کی یہی عبارت نقل کی ہے، البتہ اس  
میں عیسیٰ بن معدان کے زمانے کی تعیین کر کے حدود سنہ ۳۳۰ء بتایا ہے، اس نے لکھا ہے

والمغلب علیہا فی حدود سنہ ۳۳۰ء اور مکران پر ایک شخص سنہ ۳۳۰ء کے حدود  
رجل یعرف الخ میں قابض ہو گیا۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ عیسیٰ بن معدان مورخ اصطخری کا معاصر تھا کیونکہ اس کا زمانہ  
بھی حدود سنہ ۳۳۰ء ہی میں ہے،

ان دونوں بیانات سے معلوم ہوتا ہے کہ عیسیٰ بن معدان مکران کا پہلا مغلوب و ذی مکران

۱۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو فتوح البلدان، باب فتوح السند، ص ۱۷۸۔

۲۔ معجم البلدان ج ۸ ص ۱۳۶۔



ماہ جس نے اپنے غلبہ و اقتدار سے اپنی حکومت قائم کی تھی اور وہ خلفائے عباسیہ کے نام کا خطبہ نہیں پڑھتا تھا نہ ہی سندھ کے دیگر متغلبین کی طرح یہ کسی اطاعت و امان میں تھا۔ نیز ملوم ہوتا ہے کہ عیسیٰ بن معدان کسی مشہور خاندان اور قبیلہ سے تعلق نہیں رکھتا تھا، اور نہ ماضی اس کی خاندانی روایات تھیں، بلکہ غلبہ و اقتدار سے پہلے وہ کوئی قابل ذکر حیثیت نہیں رکھتا تھا، اس کے باوجود اس نے اپنی ذاتی قابلیت سے مکران میں کامیاب اور مضبوط حکومت قائم کی، جسکی وجہ سے عوام نے اسے اپنی زبان میں مہراج دشنشاہ کا لقب دے دیا، یا خود اس نے اپنے لیے رواج دیا۔

عیسیٰ بن معدان مہراج کے عربی نام اور ہندی لقب کی مناسبت سے یا قوت عمومی کا یہ بیان قابل توجہ ہے کہ کابل اور غزنین کے بیچ میں بان نامی ایک شہر ہے جس کے باشندے ان خوارج کی اولاد میں سے ہیں جن کو مہلب بن ابی صفروہ نے شکست دے کر عراق وغیرہ سے بھگادیا تھا، یہ لوگ دسائویں صدی ہجری تک اپنے آب و اجداد کے مذہب پر رہ کر مقامی بادشاہ کے تابع ہیں، ان میں تاجر، سرمایہ دار، عالم اور ادیب سب ہی ہیں جو اپنے قریب کے سندھ اور ہندوستان کے حاکموں اور بادشاہوں سے راہ و رسم رکھتے ہیں، اور خاص بات یہ ہے کہ:

ولکل واحد من رؤسا تھواسم ان کے ہر بڑے آدمی کے دو نام ہوتے ہیں ایک بالعربیۃ، واسم بالہندیۃ۔ عربی زبان میں اور دوسرا ہندی زبان میں۔

خود مکران بلداً خوارج تھا، اور عراق سے لے کر مکران و طوران تک خارجیوں کی سرگرمیاں جاری تھیں، ہو سکتا ہے کہ یہ عیسیٰ بن معدان بان شہر کے خوارج سے ہو، جس نے اپنے قریبی علاقہ مکران پر قبضہ کر کے اپنے عربی اور ہندی کے دونوں ناموں سے شہرت پائی۔

عیسیٰ بن معدان کے سلسلہ میں ایک اور واقعہ قابل توجہ ہے، جسے قاضی ابوطی تنوخی



متوفی ۳۵۰ھ نے اپنی کتاب فتاویٰ الحاضرہ و اخبار المذاکرہ میں قاضی احمد بن سید کی زبان  
 نقل کیا ہے، احمد بن سید نے کہا ہے کہ میں نے عمان میں نیز مکران کے ایک شیخ سے ملاقات  
 کی، جسے لوگ ثقہ اور بحری امور و معاملات میں ماہر سمجھتے ہیں، اس کو لائی شیخ نے بیان کیا کہ  
 ہندوستان (مکران) کے ایک حاکم کے خلاف ایک خارجی نے ظلم بغاوت بلند کر کے مکران پر  
 قبضہ کیا، اور حسن و خوبی کے ساتھ اپنے مقبوضہ علاقہ کا انتظام چلایا، وہاں کے حاکم نے  
 اس خارجی کے مقابلہ کے لیے فوج روانہ کی، جسے اس نے شکست دے دی اس کے بعد  
 حاکم نے خود اس سے مقابلہ کا ارادہ کیا، مگر اس کے وزیروں نے روکا اور کہا کہ آپ  
 ایسا نہ کریں کیونکہ آپ کی فوج سے خراج کی طاقت ختم ہو سکتی ہے، یہ خارجی شخص اشنا  
 طاقت ور نہیں ہے کہ شاہی فوج کا مقابلہ کر سکے چہ جائیکہ آپ بہ نفس نفیس اس کے مقابلے  
 کے لیے نکلیں، مگر حاکم نے اپنے وزیروں کی ایک نہ سنی، اور اس خارجی کے مقابلہ کے لیے  
 نکل کر مارا گیا، خارجی نے اس کے شاہی محل اور مملکت پر مکمل قبضہ کر کے بادشاہوں کی طرح  
 نہایت اچھے طریقے پر ملکی نظام چلایا، جب کچھ دن گزر گئے اور اس کی بینک نامی اور شان  
 و شوکت کا شہرہ اطراف و جوانب میں ہو گیا تو اس نے اپنی مملکت کے حکمران اور دانش مندوں  
 کو اپنے دربار میں جمع کیا اور اپنے ماتحت حاکموں کو لکھا کہ وہ بھی ہر شہر سے ایک سو عقار و  
 مدبرین کو دربار میں روانہ کریں، چنانچہ جب یہ سب کے سب دربار میں جمع ہو گئے تو ان میں  
 سے صرف دس عقل مندوں کا انتخاب کیا، اور ان کے ساتھ اپنے دار السلطنت کے دس  
 عقل مندوں کو لیا، پھر ان کے سامنے یہ بات رکھی کہ ہر عقل مند آدمی کے لیے ضروری ہے کہ  
 اپنے عیوب کو تلاش کر کے ان کو ختم کرے لہذا آپ تمام لوگ اگر میری ذات میں یا میری حکومت  
 میں کوئی نقص اور عیب دیکھتے ہوں تو مجھے اس سے مطلع کریں، اس پر سب نے منکرانہ  
 کیا اور باتفاق رائے کہا کہ ہم صرف ایک عیب دیکھتے ہیں اگر جان بخشی ہو تو عرض کریں اس  
 نے خوشی سے بیان کرنے کی اجازت دے دی، انہوں نے کہا ہم آپ کی ہر بات کو تسلیم کرتے ہیں



ہیں، یعنی آپ کی سلطنت خاندانی نہیں ہے، یہی ایک عیب ہے، بادشاہ نے کہا کہ بتاؤ مجھ سے پہلے یہاں تمہارا جوادشاہ تھا وہ کیسا تھا؟ سب نے کہا کہ وہ بادشاہ کا بیٹا تھا، بادشاہ نے کہا اس کا باپ کیسا تھا؟ سب نے کہا، یہی بادشاہ کا بیٹا تھا، بادشاہ نے پھر وہی سوال کیا اور انہوں نے وہی جواب دیا، اسی طرح بادشاہ سوال کرتا رہا اور وہ جواب دیتے رہے، یہاں تک کہ دس گیارہ پشت تک گنا نے کے بعد آخری بادشاہ کے بارے میں سب نے کہا کہ اس نے اپنے غلبہ و اقتدار سے حکومت حاصل کی تھی، اس پر بادشاہ نے کہا کہ میں وہی بادشاہ ہوں، جس نے خود حکومت حاصل کی تھی، اگر میری یہ حکومت حسن انتظام کے ساتھ باقی رہی، تو میرے بعد میری اولاد کے قبضہ میں رہے گی، اور اسی طرح خاندانی بادشاہت بن جائے گی جس طرح تمہارے سابق بادشاہ کی تھی، بادشاہ کے اس جواب پر تمام عقلاء و مدبرین اس کے سلسلے سجدہ میں جھک گئے، یہاں کا دستور ہے کہ لوگ جب کوئی اچھی چیز دیکھتے ہیں، یا کسی دلیل سے قائل ہو جاتے ہیں تو ایسا ہی کرتے ہیں اس واقعہ کے بعد اس متغلب خارجی بادشاہ کی شان و شوکت اور غلبہ و اقتدار میں ترقی ہوتی گئی۔

اس پورے واقعہ میں نہ اس خارجی بادشاہ کا نام ہے اور نہ مقام کی تصریح ہے، مگر قرینہ اور واقعہ کے رخ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ عبسی بن معدان متغلب تیز و مکران کا واقعہ ہے اور اس کا تعلق ۳۴ھ کے حدود سے ہے۔

بعض واقعات و روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ۳۴ھ میں تیز و مکران پر عہد الدولہ کی فوجوں نے قبضہ کر لیا تھا جبکہ وہ عہد الدولہ کے مخالف و باغی بلوچیوں کی سرکوبی کر رہی تھیں، ابن سکریہ نے تجارب الامم میں لکھا ہے کہ عہد الدولہ کے زمانہ میں سوجانیہ فقیص اور بلوچ وغیرہ متفق ہو کر باغی ہو گئے اور ان کی قیادت ابو سعید بلوچی اور اس کی



اولاد اور دوسرے رؤسا کر رہے تھے، عضدالدولہ نے ان کی عمر کو بیکے لیے کرکیر بن جستان اور عابد بن علی کو روانہ کیا جنہوں نے ۱۰ صفر ۳۶۱ھ کو ان باغیوں پر حملہ کر کے پانچ ہزار کو قتل کیا جن میں ابو سعید بلوچی کے دو لڑکے بھی تھے، اس کے بعد عابد بن علی نے ان کے تمام ٹھکانوں کا پتہ چلا چلا کر ان کو ختم کیا، اسی سلسلہ میں اس نے ہر روز پر حملہ کر کے اس پر قبضہ کیا، اس کے بعد تیز و مکران کے شہروں پر غلبہ حاصل کیا۔

در استولی علی بلاد التیز و مکران اور عابد بن علی تیز و مکران کے شہروں پر قابض ہو گیا۔ معلوم نہیں کہ یہ اسنیلہ آل بویہ کے باغیوں پر تھا یا تیز و مکران کی حکومت پر بظاہر یہاں کے پناہ گزین باغی بلوچیوں پر قابو پانا تھا، ابن خلدون کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ ۳۵۰ھ میں یہاں کے روپوش یا جنگجو باغیوں پر عابد بن علی نے فتح پائی تھی، بہر حال مکران میں ۳۶۰ھ میں یہ ایک اہم واقعہ پیش آیا تھا، جس کے بعد یہ باغی بلوچی اسلامی احکام و تعاریف پر راضی ہوئے۔

پانچویں صدی کے رُبع اول میں تیز و مکران کے دوسرے معدان بن علی بن معدان | حاکم معدان نامی کا پتہ چلتا ہے جو مکران کے دارالسلطنت تیز میں رہتا تھا، اس کا انتقال ۴۲۲ھ میں یا اس سے کچھ پہلے ہی ہوا، ابن اثیر نے ۴۲۲ھ کے واقعات میں لکھا ہے:

وهذه السنة سار السلطان مسعود ۴۲۲ھ میں سلطان محمود کے بیٹے سلطان مسعود نے بن محمود بن سبکتگین عسکر آل الی تیز کا طرف فوج روانہ کی اور اس پر اور اس کے اطراف التیز، ملکہا و ما جا و رہا، و سبب پر قبضہ کر لیا، اس کی فوج کشی کی وجہ یہ ہوئی کہ مکران ذلك ان صاحبها معدان لتوفی، کا بادشاہ معدان مرا اور اس نے دُور لڑنے کے وخلف ولدین الخ

چھوڑے۔ الخ



اس معدان کے بارے میں ہمیں اس سے زیادہ کچھ نہیں ملا، جس سے اس کے حالات پر کچھ روشنی پڑے، بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ عیسیٰ بن معدان کا بیٹا ہے، جس کا نام عربوں کے عام ذوق کے مطابق اس کے دادا کے نام پر معدان ہے، جو اپنے باپ عیسیٰ کے بعد غیر و مکران کا بادشاہ ہوا، اور لشکر میں یا اس سے کچھ پہلے فوت ہوا۔

عیسیٰ بن معدان بن عیسیٰ بن معدان | دولت معدانیہ مکران کا یہ تیسرا حکمران ہے، اس عیسیٰ بن معدان ثانی کا حال بھی کاملی ابن

اثیر کی اسی پوری عبارت سے معلوم ہوتا ہے جسے اس نے لشکر کے واقعات کے ضمن میں مکران پر سلطان مسعود کی فوج کشی کے سلسلے میں لکھا ہے، اس کی پوری عبارت کا ترجمہ یہ ہے کہ اس سال سلطان مسعود بن سلطان محمود غزنوی کے تیز و مکران پر فوج کشی کا سبب یہ ہے کہ یہاں کا بادشاہ معدان فوت ہوا اور اس نے دو بیٹے ابوالعسا کر، اور عیسیٰ چوڑے عیسیٰ نے حکومت اور خزانہ پر قبضہ کر کے اپنی حکومت قائم کر لی۔ ابوالعسا کر نے خراسان جا کر اپنے بھائی کے مقابلہ کے لیے سلطان مسعود سے مدد طلب کی، سلطان نے ابوالعسا کر کے ہمراہ اپنی فوج بھیج دی، اور حکم دیا کہ وہ عیسیٰ سے ملک چھین لے، یا پھر عیسیٰ اپنے بھائی ابوالعسا کر کی اطاعت پر راضی ہو کر دونوں بھائی آپس میں اتفاق کر لیں، سلطانی فوج نے مکران پہنچ کر پہلے عیسیٰ کو اتحاد و اطاعت کی دعوت دی، مگر وہ انکار کر کے اٹھا، ہزار لشکر کے ساتھ مقابلہ کے لیے آگے بڑھا اور دونوں طرف سے فوجوں میں جنگ ہوئی عیسیٰ کی شکست دیکھ کر اس کے بہت سے آدمی ابوالعسا کر کی امان میں آ گئے، عیسیٰ میدان چھوڑ کر بھاگا، مگر پھر سنبھلا اور اپنے بچے کچے آدمیوں کو لے کر مقابلہ میں آیا، نتیجہ یہ ہوا کہ عین معرکہ میں مارا گیا، اور ابوالعسا کر نے مکران پر قبضہ کر کے تین دن تک نوٹس دیا کی اور باشندوں کو زیر کیا۔



اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ دولتِ معدانیہ مکران کا تیسرا حکمران بڑا دلیر اور جلیل القدر تھا۔  
 باپ کے مرتے ہی اس نے مکران پر مکمل قبضہ کر کے اپنی فوج تیار کر لی، جس کو لے کر غزنوی  
 جیسی آندھی پانی کی طرح بڑھنے والی طاقت سے مقابلہ کیا اور شکست کھا کر پھر قسمتِ ابدی  
 کی، حتیٰ کہ بہادری کے ساتھ جنگ میں کام آگیا، اور اسے مکران پر زیادہ دلوں حکومت کرنے  
 کا موقع نہ مل سکا۔

ابوالعسا کر حسین بن معدان بن عیسیٰ بن معدان | ابوالعسا کر کا تذکرہ اس کے بھائی عیسیٰ  
 کے ضمن میں اوپر آچکا ہے، یہ ۳۲۲ھ  
 میں اپنے بھائی عیسیٰ کے قتل ہونے پر مکران کا حکمران بنا، ابن ابی اصیبعہ کے ایک  
 بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی کنیت ابوالعسر تھی اور نام حسین تھا، اور یہ علم طب  
 میں خاص نگاہ رکھتا تھا، چنانچہ ابن ابی اصیبعہ نے طبقات الاطباء میں مشہور مصری  
 طبیب ابوالحسن علی بن رضوان متوفی ۳۵۲ھ کے ذکر میں اس کی تصنیفات و رسائل کے  
 بیان میں لکھا ہے۔

نسخة المداستور الذی انقذا ابن رضوان کی تصنیفات میں اس دستور کا نسخہ  
 ابوالعسکر الحسین بن معدان ملک بھی ہے جسے مکران کے بادشاہ ابوالعسکر حسین بن  
 مکران فی حال علة الفالج فی معدان نے بائیں جانب کے فالج کے بارے میں  
 مشقة الأیسر و جواب ابن رضوان لکھ کر بھیجا تھا، اور ابن رضوان نے اس کا  
 جواب لکھا تھا۔

اس سے ابوالعسا کر کی علم دوستی اور غیر ملک کے اہل علم سے علمی مباحث و مسائل میں خط  
 و کتابت کا بھی پتہ چلتا ہے، چونکہ اس کی حکومت سراسر سلطان مسعود غزنوی کی مرہون  
 منت تھی، اس لیے اپنے خاندان کے حکمرانوں کے خلاف اس نے سلطان مسعود کے نام کا

لہ طبقات الاطباء بحوالہ رجال السند و الهند ص ۱۰۶



خطبہ پڑھا، اور اس کی اطاعت و امان میں اپنی حکومت قائم کی، علامہ ابن خلدون نے لکھا ہے:  
 واستولى ابو العساكر على البلاد، <sup>۲۲۳ھ</sup> اور <sup>۲۲۳ھ</sup> میں ابو العساكر نے ملک پر اپنی  
 وملعكها وخطب فيها للسلطان حکومت قائم کر کے سلطان مسعود کا خطبہ  
 مسعود وذا الك منة ثنين وعشرين پڑھا۔

مکران کے معدانی حکمرانوں میں ان چار کے نام و نشان کے علاوہ اب تک ہم کو کسی اور  
 حاکم کا نام نہیں مل سکا، اور خیال ہے کہ اسی ابو العساكر حسین بن معدان کے زمانہ میں <sup>۲۲۳ھ</sup>  
 میں غوری سلطنت نے مکران پر قبضہ کر لیا۔

سلطان غیاث الدین غوری کے ہاتھوں | دولت غزنویہ <sup>۳۶۶ھ</sup> میں شروع ہوئی اور <sup>۶۱۳ھ</sup>  
 دولت معدانیہ مکران کا خاتمہ <sup>۳۶۶ھ</sup> میں برس تک شان و شوکت کے ساتھ قائم  
 رہ کر ختم ہو گئی، اس دور میں بنو الحسین بلاد غور پر سلطنت غزنویہ کے ماتحت حکمران تھے، ان  
 بنو الحسین کے چار لڑکے بڑی شان و شوکت کے مالک تھے، محمد شوری، حسین شاہ اور سام  
 محمد کے بعد اس کا بھائی حسین شاہ، پھر شوری، پھر علامہ الدین غوری بادشاہ ہو کر <sup>۳۶۶ھ</sup>  
 میں فوت ہوا، اور اس کا بھتیجا ابو الفتح غیاث الدین غوری تخت غزنین پر بیٹھا، اسی غیاث الدین  
 غوری نے مکران اور طوران کی حکومتوں کا خاتمہ کیا، علامہ ابن خلدون نے لکھا ہے:

واستفحل امر غياث الدين فارس جب غياث الدین کا زور ہوا تو وہ <sup>۳۶۶ھ</sup> میں  
 الى غزنة سنة احدى وسبعين غوری، غلی اور خراسان کی فوجوں کو لے کر غزنین  
 في عساكر الغورية والخليج والخراسان گیا، اور غزنویوں کو شکست دے کر غزنین پر  
 ولقى الغزنه فغنمهم وملك غزنة قبضہ کر لیا، پھر وہاں سے کرمان، اور شنومان،  
 من ابيديهم، وسار الى کرمان جا کر ان دونوں پر قبضہ کیا، یہ کرمان غزنین اور  
 وشدوران فملكهما وکرمان هذه ہندوستان کے درمیان ہے، یہ وہ کرمان نہیں

۱۔ تاریخ ابن خلدون ج ۲۔ ص ۳۰۰۔



بین غزنہ والہند، ولایت کرمان ہے مشہور ملک ہے، پھر غیاث الدین  
المعروفہ ثم سار غیاث الدین یہاں سے لاہور گیا تاکہ غزنویوں کے مالک  
الی لہناور لعل سکھا من بد خستہا خسرو شاہ بن بہرام شاہ سے لاہور تک چین  
بن بہرام شاہ لے۔

اس سے کچھ پہلے اسی قسم کی ایک عبارت بیاض کے بعد آئی ہے جس میں ہے کہ وہ پھر  
غزنین سے کرمان اور شنوران گیا اور ان دونوں پر قبضہ کیا، یہ کرمان غزنین اور ہندوستان  
کے درمیان ہے اور مشہور ملک کرمان نہیں ہے انہو

ان دونوں عبارتوں میں کرمان اور شنوران دو حقیقت مکران اور طوران کی بگڑی ہوئی  
شکلیں ہیں، تعجب ہے علامہ ابن خلدون جیسا بالغ نظر مورخ مکران کو کرمان ہی تسلیم کرتا  
ہے اور مشہور ملک کرمان ہرنے کا انکار کر کے اسے غزنین اور ہندوستان کے درمیان ایک  
ملک قرار دیتا ہے، حالانکہ یہ صرف مکران ہی ہو سکتا ہے جس کے بعد غیاث الدین نے لاہور  
کافضہ کیا، اور دونوں عبارتوں میں کرمان کے ساتھ جوشنوران کا نام آیا ہے وہ طوران ہوا  
مزید تعجب کی بات یہ ہے کہ تاریخ ابن خلدون میں متعدد مقامات پر مکران اور طوران  
کے نام صحیح طور پر کئے ہیں، مگر یہاں پر ابن خلدون نے ان کے علاوہ ان دونوں محرف  
ناموں کی توجیہ کر کے گویا ان کو صحیح مانا ہے الغرض دولت معدانیہ مکران ۳۳۳ھ کے حدود میں  
قائم ہوئی اور ۳۳۴ھ میں سلطان غیاث الدین خوری کے ہاتھوں ختم ہو گئی اور اس کی جگہ  
حکومت ایک سو اکتیس سال ہے۔

مکران کی دولت معدانیہ موروئی اور خاندانی تھی، ابانی  
معدانیوں کا نظام مملکت | سلطنت معدان بن عیسیٰ نے اپنا مرکز و مقام شہر کیز کو بنایا  
تھا، مگر اس کے بیٹے معدان بن عیسیٰ کے زمانہ میں دارالسلطنت تیز بن گیا اور بعد میں یہی



مرکز بنارہا۔ اسی وجہ سے یہ تیز مکران مشہور ہوا، معلوم نہیں کس وجہ سے معدانیوں نے مکران کے قدیم اور مشہور دارالسلطنت بختیار کو کسی وقت اپنا مرکز نہیں بنایا، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ منصورہ اور ملتان کے عرب حکمرانوں کی طرح مکران کے یہ عرب حکمران بھی مرکزی شہر سے کچھ دور رہنا پسند کرتے تھے، اور کھلی آب و ہوا میں عربی ذوق کی زندگی گزارتے تھے۔

معدانی حکمرانوں میں سے کسی کے بارے میں کسی سیاح و مورخ نے **کامل خود مختاری** یہ تصریح نہیں کی ہے کہ وہ خلیفہ کے نام کا خطبہ پڑھتا تھا یا خلافت عباسیہ سے تعلق رکھتا تھا، بلکہ سب کے بیان سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ اپنے علاقہ کے بالکل آزاد حکمران تھے اور کسی اندرونی یا بیرونی طاقت سے ان کا کوئی تعلق نہیں تھا چو کہ وہ سنی نہیں تھے کہ منصورہ اور ملتان والوں کی طرح مرکز خلافت بغداد سے متعلق ہو کر خلیفہ کے نام کا

خطبہ پڑھیں، اور نہ شیعہ ہی تھے کہ اس زمانہ کی سب سے بڑی شیعہ طاقت یعنی مہمرو افریقہ کے فاطمیوں سے نسبت رکھیں جیسا کہ بعد میں ملتان کے اسماعیلی شیعہ حکمرانوں نے کیا بلکہ وہ خارجی تھے اس لیے کسی کے نام کا خطبہ نہ پڑھ سکے اور نہ عقیدہ تمذدیانہ یا دورستانہ تعلق پیدا کر سکے، البتہ ابوالعسا کرنے سلطان مسعود غزنوی کے نام کا خطبہ پڑھا، مگر حکومت کی بنیادی پالیسی میں یہ بات نہیں تھی بلکہ سلطان مسعود کی احسان مندی کی وجہ سے تھی۔

کرمان و مکران اور طوران کا پورا علاقہ زمانہ قدیم سے شراۃ اور بنو معدان خارجی تھے **خوارج کی جولان گاہ تھا، اور اس کے اطراف میں ان ہی کا عمل**

دخل تھا، مسعودی نے اپنے زمانہ میں مکران کے بارے میں لکھا ہے،

بلاد مکران، وہی ارض الخوارج بلاد مکران خارجیوں کا وطن و مسکن ہے،

الشراۃ بہ

بنو معدان ان ہی خوارج میں سے تھے، جو ان اطراف میں رہ کر خلافت عباسیہ کے



خلاف خروج و بغاوت کو اپنا مذہبی فریضہ سمجھتے تھے، نیز ان حکمرانوں کے جو واقعات پہلے درج ہو چکے ہیں، ان سے ان کا خارجی ہونا معلوم ہوتا ہے، ان کا خوارج ہونا قطعی ہے اور خارجی نہ ہونا ظنی ہے جس کے لیے دلیل کی ضرورت ہے،

عدل و انصاف اور رعایا پروری | دولتِ معدانیہ کے عالم حکمران عادل و منصف اور شریف تھے، ان کی خارجیت نے ان کو ان معاملات میں متشدد بننا رکھا تھا، ان کے یہاں کبار گناہ کا ارتکاب کفر تھا اس لیے انہوں نے حکومت و طاقت پا کر عدل و انصاف اور نیکی کا معاملہ عام کیا، پہلے ہی حکمران کے عدل و انصاف اور رعایا پروری کا حال قاضی ابو علی تنوخی کے بیان سے معلوم ہو چکا ہے، نیز مقدس نے مکران کے حکمران کے بارے میں لکھا ہے۔

علی مکران سلطان علیحدۃ مکران کا الگ بادشاہ ہے، وہ متواضع، وہ متواضع، عادل، منکر لمزاج اور عادل و منصف ہے، تم لا تری مثلہم کو یہاں کے بادشاہوں کی مثال نہیں ملے گی۔

مقدس نے ۳۵۰ھ سے پہلے کے حکمران کے متعلق یہ بات بیان کی ہے اور ایک ہی کو نہیں بلکہ یہاں کے تمام حکمرانوں کو عدل و انصاف اور عاجزی و انکساری میں بے مثال بتایا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے معدنی حکومت کا مزاج ہی یہی تھا جس نے ان کو مقامی زبان میں مہراج یعنی شہنشاہ کا لقب دیا تھا،

بیدار مغزی اور علم دوستی | مکران کا پورا علاقہ وحشی تھا یہاں علمی زندگی اور اہل علم کا فقدان تھا، اس کے باوجود معدنی حکمران بہت بیدار مغز اور علم دوست تھے،

پہلے حاکم نے اپنی پوری مملکت کے داناؤں اور عقلمندوں کے سامنے جو بات پیش کی اس قدر اونچی تھی کہ تمام عقلاء اسے مان کر جھک گئے۔ ابو العباس نے مصری طبیب سے



رضوان سے فاتح کے مرض کے بارے میں سوالات کیے جن کا جواب اس نے ایک رسالہ میں لکھ کر بھیجا۔

مکران کے بنو معدان کے حالات بالکل پردہ خفا میں ہیں، اس لیے ان کے دور حکومت اور خود ان کے بارے میں کوئی تفصیلی بات معلوم نہیں ہو سکی اور جو کچھ رحلت و تواریخ میں ہے وہ نہ ہونے کے برابر ہے،

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بنو معدان اپنے مقبوضہ مکران میں مطہر بن رجار کی مستقل حکومت علاقہ میں رہ کر لگن تھے اور ان کو اندرون مملکت امن و امان اور عدل و انصاف بعد کسی طاقت سے خطرہ نہیں تھا، یہاں تک کہ ان کے مقبوضہ علاقوں میں بعض ایسے حکمران بھی تھے جو ان کی سیاست اور حکومت کے بالکل خلاف عباسی خلفاء کا خطبہ پڑھتے تھے اور معانیوں کی اطاعت نہیں کرتے تھے، اس کے باوجود وہ کوئی تعرض نہیں کرتے تھے۔ چنانچہ ان کا ایک معاصر حکمران مطہر بن رجار تھا جو مکران کے علاقہ مشکی میں حکمران تھا اور اس کی یہ حکومت صرف تین مرحلہ کی حدود میں تھی وہ اپنے قرب و جوار کے کسی سلطان و امیر کی اطاعت میں نہیں تھا بلکہ براہ راست عباسی خلیفہ کا خطبہ پڑھتا تھا، اصطخری نے لکھا ہے،

وہو لا یخطب الا للخلیفۃ، وہ خلیفہ کا خطبہ پڑھتا ہے اور اپنے پاس ولا یطیع احداً من الملوک پڑوس کے کسی بادشاہ کا مطیع نہیں ہے۔  
المصاقبین لہ:

باقوت حموی نے اصطخری کا یہی بیان نقل کیا ہے مگر اس میں نام مظفر بن رجار ہے اور اس کا زمانہ حدود سنہ ۳۰۰ میں بتایا ہے، مطہر بن رجار صاحب مشکی یا مشکہ کی شان و شوکت اور قوت و طاقت کا اندازہ اس سے ہوتا ہے کہ وہ اطراف و جوارب کی کسی حکومت سے



تعلق نہیں رکھتا تھا اور براہ راست مرکز خلافت سے وابستہ رہ کر خلفاء کا خطبہ پڑھتا تھا اس طرح اس کی یہ چھوٹی سی حکومت گویا خلافت عباسیہ کے ایک صوبہ کی حیثیت رکھتی تھی، مشکلی یا مشکہ مکران ہی کا ایک علاقہ ہے جو حدود کرمان سے متصل ہے، یہ علاقہ گرم ہوا اس کے باوجود یہاں کچھ باغات اور کچھ سرد موسم کے میوے پائے جاتے ہیں، مطہر بن جبار نے اسی علاقہ میں غلبہ حاصل کر کے اپنی حکومت قائم کر لی تھی جو صرف تین مرحلہ میں تھی مکران کی معدنی حکومت میں مشکلی کی یہ حکومت، حکومت در حکومت کی بہترین مثال ہے جو امن و انسانیت کے دور میں پائی گئی تھی، جبکہ آج کے دور میں ایک ملک میں ایک حکومت امن و انسانیت اور اتفاق و اتحاد سے نہیں چل سکتی ہے، اغلب یہ ہے کہ مشکلی کا یہ حکمران سنی مذہب کا تھا۔

## حدود سلطنت، مشہور مقامات اور عام حالات

عرب جغرافیہ نویسوں کے بیان کے مطابق مکران ایک وسیع و عریض ولایت ہے جو ساحل سمندر پر واقع ہے اس میں بہت سے شہر و قریات ہیں، اس کے مغرب میں کرمان، شمال میں سجستان، جنوب میں ہندوستان اور مشرق میں ہندوستان ہے، علمائے فلکیات کا خیال ہے کہ اس علاقہ کا تعلق برج قمر سے ہے اسی لیے یہاں سرسبزی و شادابی پائی جاتی ہے اور نقطہ مکران عجیب ہے جو ماہ و کرمان تھا، کثرت استعمال سے مکران ہو گیا، بعض مورخوں کا خیال ہے کہ اس کا نام حضرت نوح علیہ السلام کی اولاد میں مکران بن نازک بن سام بن نوح کے نام پر ہے، جو بابل سے نکل کر اس علاقہ میں آباد ہو گیا تھا۔

مکران کسی خاص شہر یا مقام کا نہیں بلکہ پورے ساحلی علاقے کا نام ہے جس کے دور کھلے ہوئے حصے ہیں، ایک بلاد و امصار کا حصہ تھا اپنے علاقائی ناموں سے مشہور ہے۔



اصطخری نے ۳۴۴ھ کے حدود میں مکران کے شہروں میں یہ نام لکھے ہیں، کبیر، تیز، قنبر پور، بہ، بند، قصر قند، درک، قلعہ فہرہ، وہ لکھتا ہے یہ تمام شہر چھوٹے چھوٹے ہیں، البتہ ارمیل اور قبلی، یہ دونوں بڑے شہر ہیں۔

ان کے علاوہ مکران میں کئی بڑے بڑے علاقے ہیں جو اپنے نام سے مشہور ہیں، ایک علاقہ کا نام خروج ہے، جس کا بڑا اور مرکزی شہر راسک ہے، دوسرے علاقہ کا نام حدران ہے، یہاں قانید ..... اور گنے کی پیداوار بہت زیادہ ہوتی ہے اور یہاں سے پوری دنیا میں جاتی ہے، اور تیسرے علاقہ کا نام مشکلی ہے، جو کرمان کی سمت ہے اور جس پر مطہر بن رجا، قابض ہے۔

مقدسی نے ۳۵۴ھ سے پہلے مکران کی وسعت بیان کرتے ہوئے بنجپور کو یہاں کا دارالسلطنت بتایا ہے، اور شہروں میں مشکہ، کیچ، سرانے شہر، بربور، خواشن، وندان، جالک، دزک، دشت علی، اور تیز کے نام لکھے ہیں، پھر لکھا ہے کہ فارسی داصطخری نے یہ شہر بتائے ہیں، کبرتون، راسک، اس کے بارے میں لکھا ہے کہ یہ علاقہ خروج کا شہر ہے، بہ، بند، قصر قند، اصفہ، فہل فہرہ، قبلی، ارمیل۔

ان دونوں جغرافیہ نویسوں اور سیاحوں کے بیانات میں جو کمی بیشی اور مقامات کے ناموں میں تبدیلی پائی جاتی ہے اس کا سبب یہ ہے کہ ان کے زمانوں میں مکران کی حدود مختلف تھیں اور شہروں کے ناموں میں تلفظ اور اطار کے فرق کی وجہ سے اختلاف ہو گیا۔

یہ قنبر پور، قنبر پور، تیز پور اور قنبر پور وغیرہ شکلوں میں لکھا ہوا ملتا ہے، **بنجپور** مگر اصل لفظ بنجپور ہے، جو مکران کا پایہ تخت تھا، مقدسی کے بیان کے مطابق یہاں مٹی کا قلعہ ہے، جس کے چاروں طرف خندق ہے، یہ شہر باغات سے



آباد ہے، اس کے دو صدر دروازے ہیں ایک باب طوران، اور دوسرا باب تیز بجان کا  
وسط بازار میں واقع ہے، لوگ دریا کا پانی پیتے ہیں، یہاں کے مسلمان بڑے نامدار  
ہیں، ان کی زبان بلوچی اور غیر فصیح ہے۔ اصطخری نے لکھا ہے کہ قنر پور مکران کا سب سے بڑا شہر  
ہے۔ یا قوت جموی نے لکھا ہے کہ قنر بون مکران کا سب سے بڑا شہر ہے، اور اس کے اطراف  
و جوانب دور دور تک ہیں، جو اسی سے متعلق ہیں۔

**تیز** تیز ساحلی شہر ہے اور مکران اور اس کا دواچی بندرگاہ تھا، اسے مکران کے  
ساتھ ملا کر تیز مکران بولتے تھے، اس کی آبادی اور عمارت ملتان سے نصف  
تھی، یہاں ہرے بھرے باغات تھے، اس کے سامنے مغرب میں عمان واقع تھا یا قلم  
عالم میں تھا، طول البلد بیاسی اور دو ثلث درجہ، اور عرض البلد اٹھاسی اور دو  
ثلث درجہ ہے مقدسی نے یہاں کی دینی و علمی کیفیت ان الفاظ میں بیان کی ہے  
کہ یہاں پر اچھی اچھی رباطین ہیں، جامع مسجد خوبصورت ہے، لوگ متوسط درجہ کے  
ہیں، نہ ان میں علم ہے اور نہ وسعت ظرفی ہے۔

**کیسریات کیج** یا قوت جموی نے لکھا ہے کہ کیز کو بعض لوگ کیج بھی کہتے ہیں، یہ  
مکران کے مشہور شہروں میں سے ہے پہلے اسی میں مکران کا حاکم رہتا تھا  
کیز اور تیز کے درمیان پانچ مرحلہ کا فاصلہ ہے اور خود مکران دونوں کے بیچ میں ہے، یہ  
مکران کی بندرگاہ ہے، یہاں بہت سے باغات ہیں کیز اور پنجپور کے درمیان دور  
مرحلوں کا فاصلہ ہے۔

**کس** علاقہ مکران میں معمولی سا شہر تھا جو آٹھویں صدی تک ٹھیک چکا تھا، علامہ ذہبی نے  
المشتبہ میں اس کا تذکرہ کیا ہے۔



خاشک یا خواش | اسے مقدسی نے خواش اور یاقوت نے خاشک لکھا ہے، یہ بھی مکران کے مشہور شہروں میں سے تھا، اس میں ایک مسجد تھی جس کے متعلق لوگوں کا خیال تھا کہ یہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی مسجد ہے۔

اس مائیل | اسے ارنیل بھی کہتے ہیں، بقول اصطری ارمیل اور قبلی دونوں بڑے شہر تھے، ان کے درمیان دو منزل کا فاصلہ تھا، اور یہ دونوں شہر دہل و مکران کے بیچ میں واقع تھے، ارمیل سمندر سے نصف فرسخ کی دوری پر تھا۔

در لک | ادزک، اس کے اور پنجور کے درمیان تین مرحلہ کا فاصلہ تھا اور یہاں سے راسک تین مرحلہ پر تھا،

راسک | کرمان کی طرف حدود مکران کا ایک وسیع و عریض علاقہ تھا جسے خروج یا مدینہ الخروج کہتے تھے، یہاں خوارج کی بہت زیادہ آبادی تھی، گویا یہ علاقہ ان ہی کا تھا، اسی علاقہ کے مرکزی شہر کا نام راسک تھا، یہ پورا علاقہ گرم تھا۔

علاقہ جدران | مکران کا ایک علاقہ جدران کے نام سے مشہور تھا، یہاں باغات اور گنے کے کھیت بہت زیادہ تھے، اور یہاں کی بنی ہوئی جہانم دنیا بھر میں جاتی تھی، یہ پورا علاقہ بھی خارجیوں سے آباد تھا۔

علاقہ خنززان | مقدسی نے لکھا ہے کہ علاقہ مشکہ سے متصل ایک اور علاقہ خنززان نامی پڑتا ہے جو تین مرحلوں میں پھیلا ہوا ہے، یہاں باغات اور درخت کم ہیں مگر سرد و گرم دونوں موسموں کی چیزیں پائی جاتی ہیں۔

راہوق اور کلوان کے دو علاقے | مقدسی نے لکھا ہے کہ راہوق اور کلوان دو علاقے ہیں جو ایک دوسرے سے ملے ہوئے ہیں، اور ان دونوں کا تعلق مکران سے ہے، بعض لوگ راہوق کو منصورہ کا علاقہ قرار دیتے ہیں، یہاں پھلوں کی پیداوار کم ہے۔



علاقہ مشکی یا مشکہ | اس کے متعلق گذر چکا ہے کہ کرمان کی حدود سے متصل مکران کا مشہور علاقہ تھا، یہاں باغات کی کمی تھی، مگر سرد موسم کے کچھ میوے پائے جاتے تھے، اسی پورے علاقہ پر مسطہ بن رجار کا قبضہ تھا جو مکران کے حکمرانوں کی اطاعت میں نہیں تھا بلکہ براہ راست عباسی خلفاء کا خطبہ پڑھتا تھا، حالانکہ اس کی حکومت بہت مختصر علاقہ یعنی صرف تین مرحلے میں تھی۔

ان مقامات و علاقہ جات کے علاوہ جیسا کہ معلوم ہوا اصفہ، فلہفرہ، بہ، بند قصر قند، قنبلی، دمندان، جالک، دشت علی، سرانے شہر، بربور وغیرہ نام کے بھی شہر و دیہات تھے، مگر ان کے حالات معلوم نہ ہو سکے۔

## طبعی حالات اور صنعت و تجارت

طبعی حالات اور پیداوار | اس دور کے سیاحوں اور جغرافیہ نویسوں کے بیان کی رو سے مکران کا پورا علاقہ مجموعی اعتبار سے گرم ہے اور اس پر ریگستان، قحط اور معاشی تنگی غالب ہے، زمین کا اکثر حصہ صحرا اور بے آب و گیاہ ہے، نالے ندیاں بہت کم ہیں، البتہ مکران اور منصورہ کے درمیانی علاقے میں دریائے سندھ سے نکلی ہوئی ندیاں بہتی ہیں، پورے علاقہ میں کھیتی باڑی کا دار و مدار برسات پر ہے، مکران کی زمین پتھر لی عراق کے بطنخ یعنی سنگانی زمینوں کے مانند ہے، البتہ بھوق، اراکیل اور قنبلی کے علاقے نسبتاً سرسبز ہیں، یہاں بڑی بڑی چراگا ہیں پانی جاتی ہیں، مویشیوں کی کثرت بھی ہے، اسی طرح خاص خاص شہروں اور علاقوں میں شادابی اور پیداوار ہے، چنانچہ تیز میں باغات اور دخت ہیں، جدران میں باغات ہیں اور گنے کی پیداوار بہت زیادہ ہے، مشکی میں کچھ باغات ہیں اور کچھ سرد موسم کے میوہ جات بھی پیدا ہوتے ہیں، خزران میں بھی تھوڑے بہت باغ ہیں، نجپور اور کیر میں باغ زیادہ ہیں، کلوان کے علاقے میں بھی تھوڑے بہت میوے اور پھل پیدا ہوتے ہیں۔



ہیں، یہ معلومات اصرہری، مسعودی، مقدسی اور یاقوت حموی کی کتابوں سے لی گئی ہیں،  
 باشندوں کے دینی و اخلاقی حالات، بود و باش اور زبان | مکران کے باشندے عموماً گندی  
 رنگ کے غیر مہذب اور جاہل تھے،

مسلمانوں میں قابل ذکر علمی اور دینی زندگی کا ذوق نہیں تھا، عام مسلمان خارجی عقیدہ کے  
 تھے، قدیم زمانہ سے مکران خارج کامرزی مقام تھا، ان کی زبان بھی نہایت ردی اور فارسی  
 اور لکرائی تھی، بعض علاقوں میں بلوچی زبان بھی بولی جاتی تھی، بود و باش اور طرز زندگی عام طور  
 سے ہندوانہ تھا، حتیٰ کہ وہ ہندوؤں کی طرح کان بھی چھدواتے تھے، اصرہری نے لکھا ہے  
 کہ مکران کے لوگوں کا عام لباس کرتہ ہے، البتہ تاجروں کا لباس ان سے الگ ہے، یہ  
 لوگ عراق اور فارس والوں کی طرح قمیص اور چادر استعمال کرتے ہیں۔

مقدسی نے پورے علاقہ مکران کے لوگوں کا حال یوں بیان کیا ہے کہ اہل مکران میں  
 کُندہ مہنی ہے، ان کا رنگ گندی ہے ان کی زبان وحشی ہے، وہ کرتے پہنتے ہیں اور بالوں  
 کو بڑھا کر لٹکاتے ہیں، اور ہندوؤں کی طرح کان چھدواتے ہیں، مکران کے اکثر علاقوں  
 کا حال ہمارے بیان کے مطابق ہے۔

بجپور کے مسلمانوں کا حال لکھا ہے کہ ان کی زبان کرخت اور روکھی پھکی ہے، ان کے  
 یہاں اسلام صرف برائے نام ہے، البتہ یہاں کی جامع مسجد وسط بازار میں واقع ہے،  
 تیز کے لوگوں میں اگرچہ علم اور وسعت ظرفی نہیں ہے مگر ان کے یہاں اچھی اچھی رہا طین اور  
 خانقاہیں موجود ہیں، جامع مسجد بھی خوبصورت ہے۔

یہ تو ان لوگوں کا حال تھا جو شہروں اور آبادیوں میں رہتے تھے، میدانوں اور صحراؤں  
 میں رہنے والوں کا حال اس سے بھی بُرا تھا، وہ لوگ بقول مقدسی عراق کے کردوں کی  
 طرح زندگی بسر کرتے تھے، ان میں جاٹوں کی آبادیاں زیادہ تھیں، جو پھوس کے چھپروں میں



رہتے تھے، ان کا ذریعہ معاش دریائے سندھ سے نکلی ہوئی ندیوں کی پھلیوں اور مرغابیوں کا شکار تھا، یہ دونوں چیزیں ان کی غذا تھیں۔

علاقہ مکران میں فانیذ سازی کے علاوہ اور کسی صنعت و حرفت کا پتہ نہیں چلتا، یہاں کی فانیذ ہر جگہ سے اچھی ہوتی تھی، اور دنیا بھر میں بھی جاتی تھی، خاص طور سے علاقہ جدان میں گنے کی کھیتی بہت زیادہ ہوتی تھی اور یہاں کی بنی ہوئی فانیذ مٹھائی، دنیا بھر میں بھی جاتی تھی، ظاہر ہے کہ مکران میں فانیذ سازی کے بڑے بڑے کارخانے رہے ہوں گے، یہاں کی ایک صنعت کا ذکر یا قوت حموی نے یوں کیا ہے کہ تہمت مندان مکران میں ایک شہر تھا اس کے قریب ایک پہاڑ تھا جس میں نوشادر بنایا جاتا تھا۔

تجارت علاقہ مکران خشک و گرم ریگستانی اور پہاڑی تھا، یہاں نہ کوئی قابل ذکر پیداوار ہوتی تھی اور نہ ہی کوئی خاص صنعت و حرفت تھی کہ جہاں کی چیزیں دوسرے ممالک و مقامات میں برآمد کی جاتیں، البتہ فانیذ مٹھائی۔۔۔۔۔ یہاں کی خصوصی اور مشہور پیداوار تھی، جو پورے عالم اسلام میں ہر جگہ سے اچھی اور زیادہ ہوتی تھی اور دنیا بھر میں بھی جاتی تھی۔ اسی طرحی نے علاقہ جدان کے متعلق لکھا ہے:

وس مستاق قسبی جدران وبھا جدان قسبی علاقہ میں فانیذ بہت  
فانیذ کثیر، و لخیل و قصب نیادہ پیدا ہوتی ہے، یہاں پر باغ اور گنے  
سکو، و عامۃ الفانیذ الذی کے کھیت ہیں، دنیا بھر میں جو فانیذ بھی  
یجمل إلى الافاق منها، الاشیا جاتی ہے وہ عام طور سے یہیں سے جاتی ہے العج  
عمل من ما حیتہ ما سکان کچھ ماسکان میں بھی ہوتی ہے۔

یا قوت حموی نے فیروبون و بنجپور میں اس کی پیداوار اور برآمد کا ذکر یوں کیا ہے:



وفیہا الغانیذ، کان یحملالی  
 جمیع الدنیا۔  
 یہاں بنائید ہوتی ہے جو دنیا بھر میں بھی  
 جاتی ہے۔

مکران میں سر بار نامی ایک شہر تھا، یا قوت حموی نے لکھا ہے کہ یہاں بنائید بہت  
 عمدہ اور بہت زیادہ تیار ہوتی ہے، بحری تجارت بھی مکران میں ہوتی تھی، تیز، مکران کی  
 سب سے بڑی بندرگاہ تھا، ایسی طرح کیز بھی یہاں کی بندرگاہ تھا، ان دونوں بندرگاہوں  
 سے بحری تجارت ہوتی تھی، مکران کے تاجروں کا لباس عوام سے جداگانہ، عراق اور  
 فارس کے لوگوں کے مانند تھا۔

**مکران کے علماء** | مکران کا علاقہ اگرچہ ہر اعتبار سے گیارہواں تھا، اور یہاں کے لوگوں میں  
 وحشت و بداوت عام تھی پھر بھی یہاں کے لوگ مسلمانوں کے علوم و فنون  
 سے بے بہرہ نہیں تھے، البتہ تیسری اور چوتھی صدی کی علمی سرگرمیوں کا پتہ نہیں چلتا، مگر بعد میں یہاں  
 نامور اہل علم و فضل پیدا ہوئے جن کے تذکرے علامہ سخاویؒ نے الضوء اللامع میں  
 کیے ہیں۔ خصوصاً آٹھویں صدی اھاس کے بعد یہاں بہت سے اہل علم پیدا ہوئے،  
 یہاں کے قدیم علمائے اسلام میں صرف ایک عالم کا تذکرہ علامہ سمعانی نے کتاب الانساب  
 میں کیا ہے، یہ ابو جعفر عمر بن محمد بن محمد بن سلیمان مکرانی ہیں، انہوں نے عراق کا علمی سفر  
 کیا، پھر وہاں سے حجاز جا کر ابو الحسن محمد بن احمد بزاز سے حدیث کی تعلیم حاصل کی، اور  
 اودان سے ابو القاسم شیرازی نے روایت کی ہے







(۵)

## دولت متغلبہ طوران

طوران (توران) کا علاقہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور امارت و خلافت میں فتح ہوا، سنان بن سلمہ بن محقق ہذلی نے قصد ارکو فتح کر کے دو سال تک پورے سندھ پر حکومت کرنے کے بعد وفات پائی۔ سنان کے بعد جب مقامی باشندوں نے خروج و بغاوت کی راہ اختیار کی تو زیاد بن ابوسفیان نے منذر بن جبار و عبدی کو یہاں کا حاکم بنایا، جنہوں نے ہوقان اور قیقان فتح کرنے کے بعد قصد ارکو دوبارہ فتح کیا، اور قصدار میں سنان کے زمانہ کی یاد تازہ کر دی، سنان بڑے صاحب فضل و کمال اور خدا پرست بزرگ تھے، ان کے انتقال پر ایک شاعر نے یہ مرثیہ کہا تھا۔

حل بقصدار فاضحیٰ بہا فی القبر ولم یقفل مع القافلین

سنان قصدار گئے تو وہیں کے ہو کر قبر میں مدفون ہو گئے اور اپنے والوں کے ہمراہ لوٹ نہ سکے

اللہ قصدار سے واعنا بہا ای فتی دنیا اجنت و دین

وہ اسے قصدار اور وہاں کے انگور، کہ دین و دنیا کے کبھے جامع مرد کو انہوں نے چھپا لیا۔

طوران میں غلبہ و اقتدار کی ابتداء کرمان و مکران اور طوران یہ تمام علاقے خوارج کے علی میدان تھے اور وہ عرب سے نکل کر یہاں بھاری

جمعیت میں ہو گئے تھے، مکران و کرمان کے خوارج اپنے خاٹراں و جوانب میں حملہ آور ہوتے تھے اور ان کا مقابلہ فارس کے گورنر مہلب بن ابی صفرہ کی فوجوں سے رہا کرتا تھا، خواج



اور مہلب کی فوجوں کی باہمی معرکہ آرائیاں بعض اوقات سال سال بھر ہا کرتی تھیں چنانچہ ۶۳۷ء میں نجدہ بن عامر بن عبد اللہ حنفی خارجی نے نافع بن اوزق کی معیت میں بحرین، خطا، اور قطیف میں قتل و غارت کی گرم بازاری کی، نجدہ کے مقابلہ کے لیے ۶۳۹ء میں بصرہ سے مصعب بن زبیرؓ نے عبد اللہ بن عمرؓ لیشی کو بنیں ہزار لشکر و کیر بکرین بھیجا، نجدہ کو فسخ ہوئی، اور اس نے عمان میں عطیہ بن اسود خارجی کو اپنا نائب مقرر کیا، عطیہ نے اہل عمان کو رام کر کے وہاں اپنا حاکم مقرر کیا، مگر بعد میں عمان والوں نے عطیہ کے حاکم کو قتل کر کے اپنا حاکم مقرر کر لیا، اس واقعہ کے بعد نجدہ اور عطیہ میں آن بن ہو گئی، عطیہ بحری راستہ سے کرمان چلا آیا، جب فارس کے حاکم مہلب بن ابی صفرہ کو خبر لگی تو اس نے عطیہ کے مقابلہ کے لیے فوج روانہ کی، عطیہ شکست کھا کر سجستان بھاگا، جب وہاں بھی پناہ نہ ملی تو سندھ کا رخ کیا، بالآخر مہلب کی فوجوں نے اس کو سندھ کے مشہور شہر قندابل میں قتل کر ڈالا اور قندابل اموی خلافت سے حسب سابق وابستہ رہا، اس کے بعد عباسی خلافت کے ابتدائی دور میں یہاں کسی شورشل کا پتہ نہیں چلتا، مگر ۷۵۱ء کے حدود میں یہ علاقہ خلافت عباسیہ سے کٹ گیا، اور متعدد روسائے عرب نے اس پر قبضہ کر لیا، جن کو عباسی حاکم نے ختم کیا۔

قندابل پر روسائے عرب کا قبضہ اور | خلیفہ ابو جعفر منصورؓ ۷۵۳ء تا ۷۷۵ء نے عمرو بن حمل کے ہاتھوں ان کا خاتمہ | سندھ پر ہشام بن عمروؓ تغلبی کو مامور کیا، جس نے یہاں شاندار فتوحات کیں، نیز ہشام نے عمرو بن حمل کو بحری بیڑے کے ساتھ بار بار بحر ہند، گجرات اور ہندوستان کے دوسرے علاقوں کی طرف بھیجا، جس نے کشمیر اور ملتان وغیرہ فتح کیے اور سب سے اہم کام یہ کیا کہ قندابل پر جن عرب خاندانوں نے غلبہ و هجوم کے ذریعہ قبضہ کر رکھا تھا، ان کو وہاں سے نکال باہر کر کے اسے مرکز خلافت بغداد سے وابستہ کر دیا۔



بلاذری کا بیان ہے :

وكان بقندا بيل متغلبه من العرب قنذابيل پر کچھ عربوں نے غلبہ قبضہ کر لیا، عمرو بن  
فأجلاهم عنها۔  
جل نے ان سب کو وہاں سے نکال باہر کیا۔

اس کے بعد مدیون قنذابیل اور طوران کا پورا علاقہ خلافت عباسی کی عملداری میں رہا اور  
عباسی عمال و حکام یہاں کا انتظام کرتے رہے۔

قنذابیل پر محمد بن خلیل کا قبضہ، اور مگر خلیفہ معتمد دس ۲۱۸ھ تا ۲۲۶ھ کے زمانہ  
عمران بن موسیٰ برمکی کے ہاتھوں تک خاتمہ میں یا اس سے کچھ پہلے یہاں کے حالات میں پھر  
ابتری سی پیدا ہو گئی اور محمد بن خلیل نامی ایک شخص نے قنذابیل میں اپنی حکومت قائم کر لی  
جسے معتمد کی اجازت سے سندھ کے عباسی حاکم عمران بن موسیٰ بن یحییٰ بن خالد برمکی نے  
نکال باہر کیا، اور اس کے ساتھیوں اور معاونوں کو گرفتار کر کے اپنے مرکز قندھار میں روانہ  
کیا، بلاذری نے لکھا ہے :

شرأقی المنصورة، وصاد منها عمران منصورہ سے ہو کر قنذابیل گیا جو ایک  
والی قنذابیل وہی مدینہ علی حبلی پہاڑی پر واقع ہے، اس پر محمد بن خلیل نامی  
وفیما تغلب یقال له محمد بن الخلیل ایک شخص نے قبضہ رکھا تھا، عمران نے اس سے  
فقاتله وفتحها، وحمل رؤسها جنگ کر کے قنذابیل کو فتح کیا اور وہاں کے  
الی قندھار سے سربراہ اور لوگوں کو گرفتار کر کے قندھار بھیجا۔

قنذابیل علاقہ طوران میں نہایت اہم مقام تھا، اور ہر اقتدار پسند کی نظر اس کی طرف  
اٹھتی تھی، اگر کوئی عباسی حاکم طاقت ور آیا تو اس نے قنذابیل وغیرہ پر قبضہ کر کے اسے  
بغداد سے وابستہ کر دیا یا اپنی خود مختاری کا اعلان کر دیا، یا پھر کسی دوسرے طاقتور نے  
قبضہ کر کے اپنی حکومت قائم کر لی، شاید اسی لیے قنذابیل کو اقلیم سندھ کی ولایت بدھ



کا دارالسلطنت بھی بنایا گیا اور اہلبے کہ قنڈاہل کا سرکاری تعلق پہلے برصغیر کے علاقہ سے رہا ہوگا اور پھر سندھ میں شامل ہو گیا ہوگا۔

قنڈاہل سے محمد بن خلیل کے غلبہ و اقتدار کے خاتمہ کے سیکڑوں سال بعد تک طور ان کے علاقہ یا اس کے کسی شہر میں خروج و بغاوت کا پتہ نہیں چلتا، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ موسیٰ بن یحییٰ برکی اور اس کے بیٹے عمران بن موسیٰ برکی کی مجاہدانہ سرگرمی اور ملکی انتظام نے ان اطراف کو خلافت سے متعلق کر کے ان کو بالکل محفوظ بنادیا تھا، ۲۲۶ھ میں سندھ کے عباسی عامل غسان بن عباد نے اپنی جگہ موسیٰ بن یحییٰ کو مقرر کیا تو موسیٰ نے سب سے پہلے راجہ پال کو زیر کیا جس نے غسان بن عباد کے مقابلہ میں سرکشی کی تھی، نیز موسیٰ نے دوسرے جنگی و ملکی کارنامے انجام دیے اور اپنی حکومت کا اچھا نقش چھوڑا، ۲۳۳ھ میں موسیٰ نے انتقال کیا، اور اپنی جگہ اپنے بیٹے عمران بن موسیٰ کو سندھ میں چھوڑا، خلیفہ معتصم باللہ نے عمران کو ولایت و حکومت کا پروانہ دیا، عمران نے سب سے پہلے قیقان و گیلگان، قلات کے جاٹوں سے جنگ کر کے ان کو زیر کیا، اور بیضا نامی ایک شہر آباد کے اسلامی فوجوں کے لیے اسے چھاؤنی بنایا، اور اس مرکز سے اطراف و جوانب کے سرکش علاقوں میں فوج کشی کی، پھر عمران، منصور ہوتا ہوا قنڈاہل پہنچا، جہاں سے محمد بن خلیل کو نکال باہر کیا، اس کے بعد ساحلی علاقوں سے سمندری ڈاکوؤں کا جن کو مید کہتے تھے قلع قمع کیا، اس معرکہ میں تین ہزار ڈاکو جان سے مارے گئے، نیز ان کے پاس دریا کے کنارے پڑاؤ ڈال کر وہاں کے جاٹوں سے جزیہ وصول کیا، اور حکم دیا کہ جب کوئی جاٹ ہمارے سامنے حاضر ہو تو اس کے پاس ایک کتا ہونا چاہیے، اس کے نتیجہ میں ایک ایک کتا پچاس پچاس دھہم میں بکے لگا۔ عمران نے ان کے اطراف سے فارغ ہو کر جاٹوں کی مدد سے دوبارہ بحری فلوکوں سے جنگ کی، ان کو زیر کرنے کے لیے سمندر سے ایک تہر نکال کر ملن کے میدانوں اور آبادیوں میں بہایا، جس سے ان کے پینے کا پانی کھاری ہو گیا، اس طرح وہ مجبور ہو کر قابو میں آ گئے۔



اس تفصیل سے معلوم ہوتا ہے کہ عمران بن موسیٰ برمکی نے اپنی قابلیت و طاقت اور حسن تدبیر سے اس علاقہ کو سیکڑوں سال کے لیے بالکل محفوظ بنا دیا تھا، چنانچہ اس پوری مدت میں علاقہ طوران پوری طرح مرکز خلافت بغداد سے وابستہ رہا، مگر چوتھی صدی ہجری کے وسط میں پھر یہ علاقہ کمزور ہو گیا، اور اس پر طوائف الملوکی کا دور شروع ہوا۔

اس دور میں غلبہ و اقتدار کی ابتداء ۳۳۲ھ کے حدود میں مغیرہ بن احمد متغلب طوران مغیرہ بن احمد نامی ایک شخص سے ہوتی ہے، جس نے اپنے اقتدار کو جائز قرار دینے کے لیے مرکز خلافت سے وابستگی رکھی اور طوران پر قبضہ کر کے خلیفہ کے نام کا خطبہ جاری کر دیا، اصطرزی (۳۳۲ھ) نے طوران کے دارالسلطنت قصدار کے بیان میں لکھا ہے :

والغالب علیہا رجل يعرف بقصدار ہما یک اسی جو مغیرہ بن احمد کے نام سے بمعیرۃ بن احمد، یخطب للخلیفۃ مشہور ہے قابض ہے، وہ برائے نام خلیفہ کے نام فقط، و مقامہ تعرف بکینزکانان کا خطبہ پڑھتا ہے اور اس کا مستقر کینزکانان نامی مقام ہے۔ اصطرزی کے معاصر ابن حوقل نے صور الارض میں غالباً اسی کو معین بن احمد لکھا ہے، اور یاقوت حموی نے قصدار کے بیان میں اصطرزی کی مذکورہ بالا عبارت نقل ہے مگر اس میں معمر بن احمد ہے، اصطرزی کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ مغیرہ بن احمد نے طوران میں خود اقتدار و غلبہ حاصل کیا تھا، اس کی حکومت موروثی اور خاندانی نہیں تھی، نیز وہ اس سے پہلے کسی خاص شہرت کا مالک نہیں تھا، اور اپنی حکومت میں بالکل خود مختار اور آزاد تھا، البتہ خلیفہ کے نام کا خطبہ پڑھ کر اپنے کو اس کا مطیع گردانتا تھا، اس نے طوران کے مرکزی شہر قندابل اور قصدار سے الگ ایک تیسرے مقام کینزکانان کو اپنا مستقر بنایا جیسا کہ منصورہ طشان اور مکران کے اکثر متغلب حکمران اپنی سلطنت کے مرکزی شہر سے ہٹ کر کسی چھوٹے مقام



کو اپنا مستقر بناتے تھے، اور ملکی نظام کا تعلق مرکزی طور سے رکھتے تھے، خلیفہ کے نام کا خطبہ اور مرکز خلافت سے وابستگی بتاتی ہے کہ مغیرہ بن احمد خارجی نہیں تھا، بلکہ اہل مسقط والجماعت میں سے تھا۔

مغیرہ بن احمد کے بعد طوران میں بصرہ کا ایک شخص ابوالقاسم نامی مکران  
ابوالقاسم بصری ملتا ہے، جو حکومت کی صلاحیت سے یکسر محروم ہونے کے باوجود  
 بادشاہ، قاضی اور فوجی افسر سب کچھ تھا اس کا تذکرہ ابن حوقل دسھتر میں نے طوران  
 کے بیان میں ان الفاظ میں لکھا ہے:

يُحْكَمُ عَلَيْهِمْ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ بَصْرَةَ طَوْلَانٍ بِبَصْرَةٍ مِنْ سُلَيْمَانَ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ  
 اسْمُهُ ابُو الْقَاسِمِ، وَهُوَ يَحْكُمُ الْقَضَا نَامِي حُكْمًا كَرَامًا، وَهُوَ يَحْكُمُ بَعْدَ  
 وَامِيرِ الْجِيُوشِ، وَمَعَ هَذَا لَا يَفْرَقُ بَيْنَ الثَّلَاثَةِ وَالْعَشْرَةِ  
 بھی ہے اور فوج کا امیر بھی ہے، اس کے باوجود  
 اس کی جماعت کا حال یہ ہے کہ تین صدق میں

تیز تک نہیں کر سکتا۔

ابن حوقل کی اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ ابوالقاسم بصری حاکم طوران کا مغیرہ بن احمد سے  
 کوئی تعلق نہیں ہے، بلکہ اس نے بھی خود طوران پر اپنا اقتدار چاکر حکومت قائم کی تھی اور  
 انتہائی جاہل ہونے کے باوجود وہی سب کچھ تھا، اس کی حکومت میں کوئی دم نہیں تھا مگر  
 چونکہ یہاں کے لوگ غیر متعلم تھے اور قبائلی زندگی بسر کرتے تھے اس لیے وہ اندھوں میں  
 گمانا بلا جہ تھا۔ ویسے کہنے کے لیے اس کی حکومت میں محکمہ قضاء بھی تھا، اس کی اپنی فوج بھی  
 تھیں، ابوالقاسم بصری اور اس کی حکومت کی مثال آج کل کے ان امراء و شیوخ کی تھی جو  
 خلیج عربی اور مستعمرات عدن میں حکومت کرتے ہیں ان کی اپنی فوج بھی ہے قلعہ بھی ہے  
 اور داخلی قوانین بھی ہیں، مگر درحقیقت ان کے ہاتھ میں کچھ نہیں ہے بلکہ بہت سے امراء



شیوخ کے بدن پر سیدھے کپڑے تک نہیں ہیں اور نہ وہ لکھنا پڑھنا جانتے ہیں بلکہ برطانوی  
استعمار نے ان کو سب کچھ بتا رکھا ہے۔

ایک عادل و متواضع بادشاہ | مقدسی بشارتھا جس نے اپنی کتاب احسن التقاہیم ۹۳۷ھ  
میں لکھی ہے قزدار و قصبہ دار السلطنت طوران کے بیان میں  
لکھتا ہے کہ اس شہر کے دو حصے ہیں، درمیان میں خشک وادی ہے، ایک حصہ میں دار السلطنت  
ہے اور اسی میں قلعہ ہے، اور یہیں بادشاہ بھی رہتا ہے جو عادل و متواضع ہے۔  
وسلطان احمد عادل، متواضع۔ یہ یہاں کا بادشاہ عادل اور متواضع ہے۔

یہ بادشاہ ابوالقاسم بصری کے بعد تھا اور بہت ہی عادل اور متواضع تھا، اس کا قیام قزدار  
و قصبہ میں تھا جو طوران کا دار السلطنت تھا، دور ثانی کے متغلبین میں پہلے حاکم  
مغیرہ بن احمد نے کیرکانہ کو اپنا مرکز بنایا تھا، دوسرے حاکم ابوالقاسم بصری کے  
بارے میں کوئی تصریح نہیں ملتی اور تیسرے حکمران نے طوران کے قدیم دار السلطنت  
قزدار کو اپنا مستقر بنا کر وہیں شاہی محل اور قلعہ بنایا، اور اس میں مستقل سکونت اختیار  
کی۔ اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ اس کا زمانہ امن و عافیت اور اطمینان و سکون سے گزرا اور  
اس نے باقاعدہ شاہی انداز میں حکومت کی،

ایک خلیفہ خارجی | یاقوت حموی نے معجم البلدان میں ایک واقعہ بیان کیا ہے جس  
کا تعلق قزدار کے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ چوتھی صدی کے  
آخر میں قزدار پر کسی خارجی کی حکومت تھی، جو خواجه کا مذہبی پیشوا بھی تھا اور اس کے دور  
میں خواجه کو یہاں بڑی شان و شوکت حاصل تھی، یاقوت نے قاضی ابو علی تنوخی  
کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ قاضی ابو علی سے مشہور معتزلی متکلم ابوالحسن بن لطیف نے  
بیان کیا ہے،







دور حکومت میں پہنچی ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ کوئی دوسرا حاکم رہا ہو۔

ایک ملک قصدار، معاشر سلطان محمود غزنوی کی ماتحتی میں قصدار کے ایک حکمران

سے خارج وصول کیا اور اس کو طبع بنایا اور اس کے بیٹے سلطان محمود غزنوی نے اپنی سلطنت میں قصدار پر فوج کشی کر کے فتح پائی، اور وہاں کے سلطان کو اپنا طبع اور باجگذا بنایا، ابن اثیر نے قصدار کے واقعات میں لکھا ہے کہ اس سال یہیں الغور سلطان محمود غزنوی نے قصدار اور اس کے بادشاہ پر فتح پائی، اس کا سبب یہ ہوا کہ قصدار کے بادشاہ نے خارج کی ایک خاص مقدار ادا کرنے پر سلطان محمود سے صلح کی تھی، مگر بعد میں اس صوبہ میں پڑکر کہ اس کا ملک بہت محفوظ ہے اور اس کا ماستہ پھاڑی اور تنگ ہے خارج کی اوائیگی بند کر دی اور ساتھ ہی سلطان محمود کے مقابلہ میں ایک خان سے پناہ چاہی، چو کہ ایک خان مادر النہر کے بادشاہ سلطان محمود کا خمسرتا، اس لیے وہ ایک خان کے علاقہ سے گزر گئے کے خیال سے قزدار پر حملہ کرنے سے باز رہا تھا، مگر جب سلطان محمود اور ایک خان میں ان بن ہو گئی تو اس نے قزدار کے سلطان کی سرکوبی کا صمم لدا کر لیا اور تیاری کر کے ظاہر کیا کہ وہ ہرات کے ارادے سے نکلنے والا ہے، اس طرح وہ جمادی الاولیٰ عشر میں قزدار کی طرف بڑھا، اپنی فوج کے ساتھ راستے ہی میں تھا۔ کہ قزدار کے بادشاہ کو اس کی آمد کی خبر لگ گئی، مگر اس کا کچھ بس نہ چل سکا اور راتوں رات سلطان کی فوجوں نے اسے چاروں طرف سے گھیر لیا، مجبوراً اس نے سلطان محمود سے امان چاہی، سلطان نے امان دیدی، اور خارج کی جس قدر رقم اس کے یہاں باقی تھی، سب کو وصول کیا، اس کے بعد سلطان قزدار کو حسب سابق حکومت دے کر غزنین واپس چلا آیا۔

کامل بن شیرج و من



اس کے بعد ہمیں پھر طوران و قندار کے کسی حکمران کا نام و نشان نہ مل سکا، البتہ ۱۲۳۵ء میں غیاث الدین غوری کے ہاتھوں طوران کی حکومت کے خاتمہ کا حال ملتا ہے، ظاہر ہے کہ اس ستر سالہ مدت میں یہاں اور بھی حکمران گذرے ہوں گے مگر افسوس کہ ہم ان کے نام تک سے واقف نہیں۔

طوران سے دولت متغلبہ کا غیاث الدین | مکران کی دولت معدانیہ کے بیان میں غوری کے ہاتھوں ۱۲۳۵ء میں خاتمہ | ہم بتا چکے ہیں کہ غوری سلطنت کے پر شکوہ حکمران ابوالفتح غیاث الدین غوری نے مکران اور طوران کی حکومتوں کا خاتمہ کیا، مگر ابن خلدون نے مکران کے بجائے کرمان لکھ کر اس کی بے جڑ توجیہ کی ہے ورنہ درحقیقت وہ مکران ہی ہے اسی طرح ابن خلدون نے طوران کو شتوران اور سنوران لکھا ہے حالانکہ وہ بھی طوران ہی ہے جسے فارسی میں توران بھی لکھا اور کہا جاتا ہے، شتوران کوئی ملک اور علاقہ نہیں ہے، ابن خلدون نے لکھا ہے کہ ۱۲۳۵ء میں غیاث الدین غوری، غلجی اور فرسانی فوجوں کو لے کر پہلے غزنین گیا اور وہاں سے کامیاب ہو کر کرمان و شتوران و مکران و طوران پر قبضہ کیا، یہ کرمان غزنین اور ہندوستان کے درمیان واقع ہے، اور یہ مشہور ملک کرمان نہیں ہے، پھر غیاث الدین یہاں سے لاہور گیا۔

مقبوضہ ایل | مکران میں جس طرح حکومت و حکومت تھی اور اس کے علاقہ، مشکی میں مسطربین رجا، نامی ایک مستقل حکمران حکومت کرتا تھا، اسی طرح طمان میں ایک علاقہ، ایل تھا جس کا حکمران کوئی ایل نامی شخص تھا جس کے نام سے یہ جاگیر یا پھر حکومت مشہور تھی، اصطخری نے لکھا ہے،

ایل اسم رجل تغلب علی هذا الکورد | ایک شخص ایل پر جوں علاقہ پر غالب آگیا تھا اس پر  
فنسبت الیہ۔  
علاقہ اسی کے نام سے ایل مشہور ہے۔

۱۔ تاریخ ابن خلدون ج ۴ ص ۳۹۹۔ ۲۔ مسالک الممالک ص ۱۷۸۔



علاقہ ایل میں مسلمانوں اور یہودیوں کی آبادی تھی، کھیتی باڑی بہت کم تھی، آبپاشی کے بغیر ہونیوالی پیداوار کی کاشت ہوتی تھی، ویسے مجموعی طور سے یہ پورا علاقہ سرسبز و شاداب تھا، یہاں انگوڑ بھی پیدا ہوتا تھا اور مویشی بھی پائے جاتے تھے، معلوم نہیں یہ ایل کون شخص تھا، بظاہر یہ ماوراء النہر کا حکمران ایک خان معلوم ہوتا ہے، جس کی قصداہ کے ایک حاکم سے دوستی تھی اور جب اس نے سلطان محمود غزنوی سے سرکشی کی تو اسی پر اعتماد کیا تھا اور سلطان اس کے مقبوضہ علاقہ سے گذرنا نہیں چاہتا تھا کہ قصداہ کے کسرش حکمران کے خلاف تا دیری کا رویہ کرے، مگر جب ایک خان اور سلطان محمود میں ناچاقی ہو گئی تو سلطان نے اس پر حملہ کیا۔

طوران کے امراء و سلاطین کے حالات سے اندازہ ہوتا  
اگرچہ طوران کا نظام حکومت ہے کہ شروع سے آخر تک ان کے یہاں نہ کوئی ذخیرہ حکومت تھی اور نہ کوئی باقاعدہ حکمران تھا، بلکہ اس دشوار گزار علاقہ میں جس شخص کا بس چلنا تھا اپنی حکومت قائم کر لیتا تھا، اور چونکہ یہ علاقہ نہایت غیر متمدن اور یہاں کے باشندے عموماً خوارج تھے، جن کے نزدیک فتنہ و فساد اور خروج و بغاوت گناہ کبیرہ اور موجب کفر ہے، اس لیے وہ کسی حکمران اور متغلب سے تعرض نہیں کرتے تھے، بلکہ ہر دور میں خاموش رہتے تھے، اس صورت حال نے طوران میں کوئی باقاعدہ، منظم، اور ذمہ دار حکومت نہ بننے دی۔

یہاں کے متغلبین کے دو دور ہیں، ایک وہ جس میں رؤسائے عرب قنڈاہل قبایض ہو گئے تھے جن کو عثمان بن موسیٰ برکی نے ختم کیا اور ان کے بعد محمد بن خلیل نے قبضہ کر کے اپنی حکومت کٹری کی، اس دور کے بعد سینکڑوں سال تک علاقہ طوران میں کوئی فتنہ برپا نہیں ہوا، بلکہ یہ علاقہ براہ راست خلافت عباسیہ سے



مربوط و متعلق رہا۔

اس کے بعد دوسرا دور مغیرہ بن احمد کے اقتدار سے ۳۴۳ھ کے حدود میں شروع ہوا، جو ۳۴۴ھ میں سلطان خیاث الدین خوری کے حملہ پر ختم ہوا، یہ تقریباً ایک سو تیس سالہ دور مختلف افراد کی حکمرانی میں گزرا یہاں نہ موردی اور غانداری حکومت بن سکی، اور نہ کوئی باقاعدہ نظام حکومت جاری ہو سکا، اس دور کے پہلے حکمران مغیرہ بن احمد نے برائے نام عباسی خلیفہ سے تعلق رکھ کر اس کا خطبہ پڑھا مگر وہ مسرے حکمرانوں میں یہ بات بھی نہیں پائی جاتی، بلکہ ان میں سے بعض ایسے سیکتگیں کے ذریعہ خراسان کی سامانی حکومت کے باج گزار بنے، پھر غزنوی سلطنت میں سلطان محمود کے ماتحت و مطیع رہے حتیٰ کہ غزنوی سلطنت کے کنڈرہ پر جب خوری حکومت بنی تو طوران سے یہ دور بھی ختم ہو گیا، اور یہ علاقہ دولت خوریہ کا ایک حصہ بن گیا۔

ان حالات میں مملکت طوران کے اندر کسی قابل ذکر ترقی کا پتہ نہیں چلتا، نہ حکمرانوں نے کوئی نمایاں کارنامہ انجام دیا اور نہ عوام میں خیر و خوبی پیدا ہو سکی، حتیٰ کہ دینی و علمی میدان میں بھی کوئی خاص سرگرمی نظر نہیں آتی، حالانکہ یہ دور اسلامی علوم و فنون کا دور بہار تھا اور مسلمانوں کی بستیاں علم اور اہل علم کے وجود سے معمور تھیں، البتہ پانچویں صدی میں جبکہ یہ دور ہجوم و تغلب ختم ہوا۔ یا کمزور پڑا تو یہاں سے بھی سندھ کے دوسرے علاقوں کی طرح اچھے اچھے فضلاء روزگار اٹھے اور قندھار کی سرزمین نے اپنے جواہر لگے، چونکہ یہ علاقہ خوارج کا تھا، اس لیے یہاں کے حکمران بھی خارجی تھے، لہٰذا یہ کہ ان میں سے کسی کے خارجی نہ ہونے کی صریح دلیل مل سکے،

## حدود سلطنت مشہور مقامات اور علم حالات

عرب جغرافیہ نویسوں اور ستیاحوں کے بیان کے مطابق سندھ کا پہلا صوبہ کرمان سے



تصل مکران تھا، اس کے بعد طوران (دوران) پڑتا تھا، پھر سندھ خاص اور ملتان وغیرہ تھے۔  
 طوران کے مغرب میں کرمان کا ملک اور سجستان کا ریگستانی علاقہ تھا، مشرق میں بحر فارس،  
 شمال میں بلاد ہند اور جنوب میں کرمان اور بلوچستان کا درمیانی صحرا واقع تھا، یہ حدود  
 واقع میں ہوں یا نہ ہوں، باہر کے سیاحوں اور جغرافیہ نویسوں نے اپنے علم و معلومات کی  
 بنا پر یہی لکھا ہے، اصطخری کے بیان کے مطابق صوبہ طوران میں حسب ذیل شہر اور  
 مقامات تھے، محالی، کبیر، کانان، سورہ اور قصدار۔ اور مقدسی نے یہ مقامات اور  
 شہر بتائے ہیں، دارالسلطنت قزدار، قصدار، قندابل، بجزرو، جترو، کترو، بکائن،  
 خوزی، رستا کہن، رستاق رود، موردان، رستاق، ماسکان اور کھرکور۔ ان میں سے  
 بعض مرکزی اور مشہور مقامات کو ہم تفصیل سے بیان کرتے ہیں تاکہ ان کے ضمن میں  
 مملکت طوران کے عام حالات پر بھی روشنی پڑ سکے۔

یہ طوران کا قدیم دارالسلطنت اور مرکزی شہر تھا، اسے قصدار اور  
 قصدار، یا قزدار | قزدار دونوں لکھتے ہیں، حضرت معاویہؓ کے زمانہ میں سنان بن سلمہ  
 بن محق ہذلی نے فتح کیا تھا، مگر ان کی وفات کے بعد مقامی باشندوں نے بغاوت کی  
 جسے منذر بن جابر دعبدی نے آکر فرو کیا،

قصدار بہت معمولی شہر تھا، اس کا محل وقوع بھی کچھ زیادہ مناسب نہیں تھا، ابن حوقل  
 نے بیان کیا ہے کہ قزدار گاؤں کے مانند ایک چھوٹا سا قلعہ ہے، جسکی وسعت بہت کم ہے  
 اور اطراف میں چھوٹے چھوٹے باغات ہیں۔

مقدسی نے لکھا ہے کہ قزدار طوران کا مرکزی مقام ہے جو صحرائیں یوں آباد ہے  
 کہ بیچ شہر میں ایک خشک وادی واقع ہے جس پر پل بھی نہیں ہے، وادی کی وجہ سے  
 آبادی دو حصوں میں منقسم ہے، ایک حصہ میں شاہی محل، اور قلعہ ہے اور دوسرے حصہ



کو بو دین کہتے ہیں، اس میں تاجروں کے مکانات اودان کے تجارتی سامان ہیں، یہ حصہ کشادہ اور صاف ستھر ہے، قزدار چھوٹا ہونے کے باوجود نفع بخش شہر ہے، یہاں خراسان، فارس، کرمان اور بلاد ہند سے تاجروں وغیرہ آتے ہیں، پانی حراب ہے جس کے پینے سے شکم میں ثقل پیدا ہو جاتا ہے، یہاں کا سلطان عادل اور متواضع ہے، قزدار سے متعلق جو شہر اور آبادیاں ہیں ان میں پینے کے لیے پانی کنوؤں سے حاصل کیا جاتا ہے، اودھر کی تمام بستیاں صحراؤں میں ہیں، البتہ کثرت اور کینز کانان میں نہریں اور نہیاں ہیں، ان ہی سے لوگ پانی پیتے ہیں بلکہ کنوؤں اور کھیتیاں بھی ہیں، ان دونوں مقامات کی پیداوار کا دار و مدار برسات پر ہے، پورا علاقہ طوران گرم ہے، البتہ کثرت و مسود ہے، بلکہ بسا اوقات یہاں برف گرتی ہے۔  
قصدار کی مسافت مکران کی ساحلی پٹی سے تیز تک بارہ مرحلہ ہے، یہ منصورہ سے اسی فرسخ، مشکی سے پچاس فرسخ، اور قندابیل سے پانچ فرسخ ہے۔

**قندابیل یا قندبیل** قندابیل بہت بڑا شہر تھا، خشک علاقہ۔۔۔۔۔ میں واقع ہونے کی وجہ سے یہاں باغات نہیں تھے، بعض سیاحوں نے اسے صوبہ بدخ کا دارالسلطنت بتایا ہے مگر مقدسی نے اسے طوران کے شہروں میں شمار کیا ہے۔ بلکہ ابوالفداء نے تقویم البلدان میں قندابیل کو طوران کا دارالسلطنت بتایا ہے، لہذا ہر اس کی وجہ یہ ہے کہ کسی زمانہ میں اس کا تعلق علاقہ بدخ سے تھا، مگر بعد میں یہ طوران سے متعلق ہو گیا، ابتدا ہی سے یہ مقام خواجہ کی سرگرمیوں کا مرکز تھا، اور اسے مرکزیت حاصل تھی، جیسا کہ گندچکا ہے۔

**ایل** کینز کانان اور قندابیل کے درمیان ایک علاقہ تھا جسے ایل کہتے تھے، ایل نامی ایک شخص اس علاقہ پر قابض ہو گیا تھا یہ اسی کے نام سے مشہور تھا، اس میں مسلمانوں اور بدھوں کی ملی جلی آبادیاں تھیں، کھیتی باڑی کم تھی، پیداوار کا دار و مدار



برسات پڑتا تھا، یہاں شادابی بھی تھی، میوؤں میں انگور پیدا ہوتا تھا اور مویشی بھی تھے۔

ایسی مقام میں دوسرے دور کا پہلا حکمران مغیرہ ابن احمد مستقل قیام کرتا تھا، یہ  
**کینرکانان** پورا علاقہ سرسبز و شاداب تھا، اشیاء کی قیمتوں میں ازرائی تھی، انگور، انار اور  
سرد موسم کے غام میوہ جات ہوتے تھے، البتہ کھجور کے درخت اور باغات نہیں تھے، پینے کا پانی کنوؤں  
سے لیا جاتا تھا، بعض ندیاں بھی تھیں، جن سے پانی حاصل کیا جاتا تھا۔

یہاں بھی کنوئیں اور ندیاں تھیں، طوران کا یہ علاقہ خشک و گرم تھا مگر یہاں  
**جہڑ، یا گژد** اچھی خاصی سردی پڑتی تھی، بسا اوقات برف باری ہوتی اور پانی جم جاتا  
تھا کھیتی باڑی بھی ہوتی تھی،

مقدسی نے اسے طوران کی مملکت میں شمار کیا ہے، یا قوت حموی نے  
**رستاق ماسکان** لکھا ہے کہ یہ مکران کے فلاح میں مشہور شہر ہے، اور شاید سجستان سے  
زیادہ قریب ہے۔

**فانیڈ** یہاں کی بنی ہوئی مٹھائی ہر جگہ سے بہتر ہوتی ہے اور دنیا بھر کو جلتی ہے جو  
فانیڈ ماسکانی کے نام سے مشہور ہے،

ولا یوجد الفانیڈ بغیر مکان إلا  
بہذا الموضع وقلیل منبناحیۃ  
قصدار، والیہ یسبب الفانیڈ  
الماسکانی، وهو وجود انفاۃ  
والفانیڈ نوع من السکر  
لا یوجد الا بمکران، ومنہا  
یحمل الی سائر البلدان

مٹھائی اسی جگہ پائی جاتی ہے اور تھوڑی بہت  
قصدار کے اطراف میں بھی بنتی ہے، ماسکان  
کی ہی طرف فانیڈ ماسکانی منسوب ہے، موجب  
سے بہتر قسم کی ہوتی ہے، فانیڈ مٹھائی کی ایک قسم  
ہے جو صرف کران میں پائی جاتی ہے، اور یہیں  
سے تمام شہروں میں جاتی ہے۔



فانیفارسی کے لفظ پانید کا معرب ہے، یہ ایک قسم کی مٹھائی کا نام ہے جو شکر جو کے نشاستہ اور ترنجبین سے بنائی جاتی تھی۔ کتاب الفاظ الفارسیہ العربیہ میں ہے:

الفانید "معرب پانید" وهو فانیہ پانید "کا معرب ہے یہ مٹھائی کی ایک  
نوع من العلاء یصنع من المسک و قیقن قسم ہے جو شکر جو کے آٹے اور ترنجبین سے  
الشعیر والترنجبین بنائی جاتی ہے۔

آج بھی مکران سے متصل عرب علاقہ مسقط میں معمولی تبدیلی کے ساتھ یہ حلوہ بنایا جاتا ہے،  
بمبئی کا باوامی حلوہ بھی بڑی حد تک فانیہ سے ملتا جلتا ہے۔

اسی طرح بکانات، خوزی، رستا کہن، رستاق رود، موردان، اور کبر کوہ وغیرہ اہم اور مشہور  
مقامات تھے جن کا تعلق مملکت طوران سے تھا، مگر ان کے حالات معلوم نہ ہو سکے، ان مقامات  
سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ مملکت بھی وسیع و عریض تھی،

صوبہ طوران مجموعی اعتبار سے خشک و گرم تھا، اور یہاں  
طبعی حالات اور پیداوار کی زمین پہاڑی اور ریگستانی تھی، مکانات عام طور پر

مٹی کے تھے، پانی کی تکلیف تھی، دریا اور ندیاں بہت کم تھیں، البتہ قزدار، کژد اور

کیزکانان، سرسبز و شاداب تھے، مقدسی نے قزدار کے بارے میں لکھا ہے کہ یہ شہر سرسبز و

شاداب ہے، قیمتیں سستی ہیں، یہاں انگور پیدا ہوتا ہے، اور مختلف موسموں کی چیزیں ہیں

البتہ نخلستان نہیں ہے، کژد اور کیزکانان میں ندی ہے، کژد میں کنوئیں اور کھیت ہیں، کھیتی

باڑی ہر سات کے پانی پر ہوتی ہے، باوجودیکہ پورا علاقہ طوران خشک و گرم ہے مگر کژد

بہت ٹھنڈا ہے، اصطخری نے کیزکانان کے متعلق لکھا ہے کہ اس کے اطراف و جوانب سرسبز

و شاداب ہیں، ارزانی خوب ہے، انگور، انار اور ہر قسم کے سرد موسم کے میوے پائے جاتے ہیں  
گنے کے کھیت ہیں اور فانیہ یہاں جیسی کسی جگہ نہیں بنتی۔

۱۔ کتاب الفاظ الفارسیہ العربیہ، تالیف امی شیر رئیس اسحاق معراجی، ص ۱۲۱۔ طبع بیروت ۱۹۷۰ء



**تجارت و ارزانی اور خوشحالی** | طوران کا علاقہ اگرچہ پہاڑی اور صحرائی تھا، لیکن تجارت کا مرکز تھا، چنانچہ شہر قصہ ار کا ایک حصہ جو پودین کے نام سے مشہور تھا، تجارتی کاروبار کا مرکز تھا، یہاں کی تجارت بہت نفع بخش تھی، تاجروں کے مستقل بکانات، مال گودام اور سامان تجارت تھے، خراسان، ایران، کرمان اور ہندوستان کے تاجر اور سوداگر اپنے کاروبار کے سلسلے میں یہاں آتے جاتے اور قیام کرتے تھے حالانکہ یہاں پانی کی عام شکایت تھی، اس کے باوجود غیر ملکی تاجر آتے جاتے تھے، کیونکہ یہاں کی تجارت بہت نفع بخش تھی۔

پورے علاقہ میں عام طور سے ارزانی تھی، اور ہر قسم کی چیزیں سستے داموں ملتی تھیں یہاں کی برآمدی اشیاء میں فانیہ مٹائی نہایت عمدہ اور مشہور تھی، اور دوسرے ممالک کو جاتی تھی، اس علاقہ میں پیداوار کی کمی کے باوجود چیزوں کی کثرت اور ارزانی کا حال یہ تھا کہ عام حالات میں ایک کچی معنی چالیس سیر گہوں چار درہم سے آٹھ درہم میں ملتا تھا یہاں پر مکی سیر کا رواج تھا، ایک اور پیمانہ لاج تھا جسے کچی کہتے تھے اس میں چالیس سیر گہوں آتا تھا۔

**تجارتی اشیاء پر محصول** | طوران کی حکومت نے اپنے یہاں کے درآمدی برآمدی سامان تجارت پر محصول عائد کیا تھا، جب باہر سے کوئی مال آتا، یا باہر جاتا تو ایک بار دکانٹھ پرچہ درہم وصول کیا جاتا تھا، ایک غلام پر صرف داخلہ کے وقت بارہ درہم لیے جاتے تھے، اگر کوئی مال ہندوستان سے آتا تو ایک بوجہ پر بیس درہم محصول ہوتا تھا اور اگر سندھ کے اطراف سے تجارتی سامان طوران میں داخل ہوتا تھا تو اس کی قیمت کے حساب سے محصول لگتا تھا، چپے پر فی عدد ایک درہم محصول تھا اور ان محصولوں اور ٹیکسوں سے وہاں کی حکومت کو سالانہ دس لاکھ درہم کی آمدنی ہوتی تھی، مقدسی نے لکھا ہے،  
دخل ذلك في كل سنة ألف ألف اس طرح كل آمدنی ہر سال دس لاکھ درہم ہوتی تھی،



درہم، یأخذہ علی تادیل العشتو جے سلطان عشر کے نام پر مہمل کرتا تھا۔  
 مقدسی کا یہ بیان ۳۵۳ھ سے پہلے کا ہے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت یہاں پر نہایت منظم اور  
 باقاعدہ حکومت تھی۔

آبادی طرز زندگی اور لباس | مکران کی طرح علاقہ طوران میں بھی خارجی مسلمانوں کی  
 آبادی تھی، اور وہی یہاں کی مسلم آبادی پر غالب تھے غیر  
 مسلموں میں عام طور سے بدھ تھے، آبادیوں کے باشندے کچھ زیادہ مہذب و تمدن نہیں تھے  
 اور ریگستانوں کی آبادی وحشی طرز زندگی بسر کرتی تھی، پھوس کے جھونپڑوں میں رہا کر صید  
 شکار کرتی تھی، مسلمانوں اور ہندوؤں وغیرہ کے لباس میں کوئی فرق نہیں تھا، اسی  
 نے لکھا ہے :

وزنی المسلمین والکفار بھاواحد طوران کے مسلمانوں اور کافروں کا لباس اور سر کے  
 فی اللباس وارسال الشعر ولباسهم بال بڑھانے اور مگانے کا طریقہ ایک ہی قسم کا تھا  
 الانوار والمیازر الشدة الحسبیل انہم ان کا علم لباس چادر اور تہ بند تھا، کیونکہ ان کے  
 یہاں گرمی بڑی سخت ہوتی ہے۔

یہاں کی زبان کے متعلق کوئی تصریح نہیں ملتی، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مکران کی طرح یہاں بھی  
 مقامی زبان کے علاوہ بلوچی اور فارسی سمجھی جاتی تھی اور عربی کا رواج نہیں تھا، ورنہ اس کی  
 تصریح ملتی جیسا کہ ملتان و منصورہ کے بارے میں ملتی ہے، نیز یہاں کی زبان وحشی اور  
 غیر فصیح تھی۔

دینی اور اخلاقی حالت | پورے علاقہ طوران میں خوارج کا غلبہ و قبضہ تھا اور عام  
 طور سے حکمران خارجی ہوا کرتے تھے، ان کے خاص خاص  
 معتقدات کی بنا پر عوام اور حکمران دونوں طبقوں میں مذہبی تشققات و تعلق پائے جاتے

۱۷۸۱ تا ۱۷۸۵ - ۱۷۸۵ - ۱۷۸۵ ممالک و ممالک ص ۱۷۸۵



تھا، اس کے باوجود یہاں امن و امان تھا اور دینی و اخلاقی قدریں پورے علاقہ میں موجود تھیں، ذیل کا ایک واقعہ ان باتوں کو اچھی طرح واضح کر رہا ہے اور اس میں پورے علاقہ کی آئینہ داری ہے:

قاضی ابوعلی تنوخی کا بیان | قاضی ابوعلی تنوخی متوفی ۳۸۴ھ نے لکھا ہے کہ فرقہ ہاشمیہ کے معتزلی متکلم و فلسفی ابوالحسن بن لطیف نے مجھ سے

بیان کیا کہ میں ایک مرتبہ قزدار کے علاقہ سے گذر رہا تھا جس میں خوارج کا خلیفہ مقیم تھا، اور قزدار خوارج کا وطن اور شہر ہے میں نے ایک گاؤں میں ایک بوڑھے درزی کو دیکھا جو ایک مسجد میں تھا، میں نے اس کو اپنے کپڑوں کی ایک گٹھری دی اور کہا کہ اسے حقاً سے رکھ دو اس نے مجھ سے کہا کہ مسجد کے محراب میں رکھ دو، میں رکھ کر باہر تر بوز کے ایک کھیت میں چلا گیا، ان دنوں میری صحت ٹھیک نہیں تھی، میں نے کھیت سے ایک تر بوز خرید کر کھایا، جس سے فوراً بخار میں مبتلا ہو گیا اور رات بھر اسی کھیت میں پڑا رہا، اس دریا میں کسی آدمی نے مجھ سے کسی قسم کا تعرض نہیں کیا جب طبیعت سنبھلی اور دوسرے دن مسجد میں آیا تو دیکھا کہ دروازہ کھلا اور درزی غائب ہے اور کپڑوں کی گٹھری اسی طرح محراب میں پڑی ہے، میں نے سوچا کہ درزی کس قدر جاہل ہے کہ میرے کپڑے اسی جگہ چھوڑ کر چلا گیا، پھر خیال آیا کہ رات کو اپنے ساتھ لیتا گیا ہو گا اور پھر صبح کو لا کر رکھ گیا ہو گا، ابھی میں اپنے سامان کی جانچ پڑتال کر رہا تھا کہ درزی آگیا، میں نے کہا تم میرے کپڑے یہیں چھوڑ کر چلے گئے تھے؟ اس نے پوچھا کیا کوئی چیز گم ہو گئی ہے، میں نے کہا نہیں، اس نے کہا تم نے یہ کیوں پوچھا؟ میں نے کہا کوئی خاص بات نہیں ہے، میں یوں ہی دریافت کر رہا تھا، درزی نے کہا کہ میں ان کپڑوں کو رات یہیں چھوڑ کر چلا گیا تھا، اس پر میں اس سے الجھتا رہا اور وہ منہ میں ٹالتا رہا، پھر اس نے کہا کہ تم لوگوں نے گندی باتیں اور گریے اخلاق کی عادت ڈال رکھی ہے، تم لوگوں کی نشوونما بلاد کفر میں ہوئی ہے جہاں



چوری اور خیانت کی دبا عام ہے، ہم اپنے یہاں ان باتوں کو جانتے تک نہیں، اگر تمہارا  
 کپڑا یہاں پٹا پڑا ہونا ہو جاتا، تب بھی اسے کوئی نہیں پوچھتا، اگر تم مشرق و مغرب کا  
 چکر کاٹ کر آؤ تب بھی یہ کپڑا اسی محراب میں ملے گا، ہم لوگ چوری اور فتنہ و فساد نہیں  
 جانتے اور نہ تمہارے یہاں کی طرح ہمارے یہاں برائیاں پائی جاتی ہیں، کئی کئی سال  
 کے بعد جب اس قسم کی کوئی بات ہو جاتی ہے تو ہم اسے کسی اجنبی اور پردہ سی کی حرکت  
 سمجھتے ہیں اور جب ہم اس کی جستجو میں لگ جاتے ہیں تو اسے پکڑ کر قتل کر دیتے ہیں، اور  
 اس کے جواز و تادیل کے لیے اس پر کفر کا حکم لگاتے ہیں، یا فتنہ و فساد کرنے والا قرار  
 دیتے ہیں، درخارج کے نزدیک گناہ کبیرہ کا مرتکب کا فر ہو جاتا ہے اور چوری اور فساد  
 گناہ کبیرہ ہے، ورنہ اپنے مسلک کے مطابق اس کا ہاتھ کہنی سے کاٹ دیتے ہیں ای وجہ  
 سے تم کو ہمارے ملک میں کوئی برائی نظر نہیں آئے گی، ابوالحسن بن لطیف کا بیان ہے کہ  
 اس واقعہ کے بعد میں نے مختلف طریقوں سے قصدار کے لوگوں کے حالات معلوم کیے تو واقعی  
 درزی کی بات بالکل صحیح نکلی یہاں تک کہ لوگ راتوں کو گھروں کے دروازے تک بند  
 نہیں کرتے، اور بہت سے مکانات میں تو دروازے ہی نہیں لگے ہیں، البتہ کتے، بکری  
 وغیرہ سے حفاظت کے لیے کوئی ترکیب کر لی جاتی ہے۔

اس قصے سے طوران کے امن و امان، اخلاق و عادات اور عوام کے دینی حالات پر  
 اچھی خاصی روشنی پڑتی ہے،

طوران کے پورے دور طوائف الملوکی میں کسی قسم کی علمی اور تعلیمی  
 دینی علوم اور علماء | سرگرمی کا پتہ نہیں چلتا، چونکہ یہاں شروع ہی سے خارجی سلطان  
 آباد تھے اس لیے ان کے عقیدے کے مطابق امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ  
 ادا ہوتا رہا، اور جرائم و معاصی پر کڑی نظر رہی، جس کی وجہ سے عوام کی دینی حالت

لے عجم البدان ج ۲ ص ۷۹



نسبتاً اچھی تھی، مگر اس دور میں نہ کسی درسگاہ کا پتہ چلتا ہے اور نہ کسی عالم کا حال ملتا ہے۔  
 البتہ اس کے بعد جب ۱۲۷۱ھ میں غیاث الدین غوری کا زمانہ آیا تو علم اور اہل علم کے نام  
 و نشان کثرت سے ملنے لگے۔ پھر بھی یہ دور علم اور اہل علم سے خالی نہیں تھا، اور متعدد علماء  
 فضلاء یہاں گزرے ہیں۔

رابعہ بنت کعب قزداریہ | رابعہ بنت کعب قزداریہ دولت متغلبہ طور ان کے مفاخرہ  
 محاسن میں ہے، یہ خاتون شاعرہ تھی اور عربی و فارسی میں  
 اشعار کہتی تھی، ابن حوقل نے اس کا تذکرہ کیا ہے۔ یہ چوتھی صدی ہجری  
 میں گزری ہے،

ابو محمد جعفر بن خطاب قصداری بلخی | حضرت امام ابو محمد جعفر بن خطاب قصداری  
 رحمۃ اللہ علیہ بہت بڑے فقیہ اور عابدو  
 زائد بزرگ تھے، ان کا مولد و منشا قصدار تھا، مگر بعد میں مستقل قیام خراسان کے  
 شہر بلخ میں اختیار کر لیا تھا، ان کے شیوخ حدیث میں ابو الفضل عبد الصمد بن  
 محمد بن نصیر عاصمی، اور تلامذہ میں ابو الفتوح عبد الغافر بن حسین بن علی کا شغریٰ ہیں  
 جو کہ حافظ حدیث اور بڑے باشعور عالم دین تھے، امام ابو محمد قصداری کا زمانہ  
 پانچویں صدی یا اس سے کچھ پہلے کا تھا، علامہ سمعانی نے کتاب الانساب میں اس  
 کا تذکرہ کیا ہے۔

ابوداؤد سیبویہ بن اسمعیل قزداری مکی | حضرت امام ابوداؤد سیبویہ بن اسمعیل  
 بن داؤد بن ابی داؤد واحدی رحمۃ اللہ علیہ  
 بڑے پایہ کے محدث تھے، انہوں نے قصدار سے نکل کر مکہ مکرمہ کی سکونت و



مجاورت اختیار کی اور وہیں حدیث کا درس دینا شروع کیا، حدیث کا سماع ابو القاسم  
 علی بن محمد بن عبد اللہ بن یحییٰ طاہر حسینی، اور ابو الفتح رجاء بن عبد الواحد صبیہانی  
 اور حافظ ابو الحسن یحییٰ بن ابی الحسن رواد ہی جیسے فضلاء نے زمانہ سے کیا تھا،  
 ۴۶۰ھ میں یا اس کے بعد مکہ مکرمہ میں انتقال فرمایا، علامہ سمعیانی نے  
 کتاب الانساب میں آپ کا تذکرہ کیا ہے۔



## عمومی تبصرہ و تجزیہ

ہندوستان اور سندھ کا تعلق مرکز خلافت سے قدیم زمانہ سے چلا آتا ہے یہاں کے اچھے دل و دماغ نے عباسی دور خلافت میں نمایاں کارنامے انجام دیئے ہیں اور اپنے غلبہ و اقتدار کے تصور سے الگ ہو کر خلفاء کا ساتھ پوری وفاداری اور ذمہ داری سے دیا ہے، چنانچہ سندی بن شاہک مولیٰ خلیفہ ابو جعفر منصور حسن کا نام محمد ہے اور اپنی ماں شاہک کی نسبت سے سندی بن شاہک مشہور ہے، اس نے خلیفہ ابو جعفر منصور کی حکومت و سیاست میں نہایت شاندار اور اہم کارنامے انجام دیئے اس کے افراد خاندان نے بھی عباسی دور میں بڑے بڑے عہدوں پر رہ کر نظام حکومت سنبھالا، اس کا بھتیجا ابو طوطہ ابراہیم بن عبد السلام سندی خلیفہ مہدی کے دور میں ملکی انتظام میں بہت زیادہ دخل تھا اس کے ذمہ بہت سے اہم کام تھے۔ اسی طرح اس کا دوسرا بھتیجا ابراہیم بن عبد اللہ سندی خلیفہ مامون کے دور میں اہم عہدوں پر متمکن ہو کر خلافت کے دروبست میں شریک تھا، عہد مامونی میں خیابن کجی سندی سرکاری عہدے پر فائز رہ کر اپنی قابلیت سے بڑے بڑے کام لے رہا تھا، سندی بن کجی حشری ہارون رشید کے زمانہ میں واسط اور اس کے اطراف کا حاکم و والی تھا اور نہایت ہی معتمد افسروں میں شمار ہوتا تھا، خلیفہ واثق کے دور میں سندی مولیٰ حسین الحسام جلیل القدر منصب پر تھا اور نہایت اچھے طریقے پر ملکی انتظام کرتا تھا، سندی بن شاہک



کا ایک بیٹا ابراہیم بن سندی اپنے زمانہ کا سب سے بڑا خطیب و مبلغ فلسفی و متکلم اور طبیب و منجم تھا، جا حط نے اس کے اوصاف و کمالات کے بیان میں بڑا زور خرچ کیا ہے، اور دوسرا بیٹا نصر بن سندی بن شاہک ہارون الرشید کے زمانہ میں حیل کا داروغہ، بغداد کے پل کا نگراں اور دوسرا ہم عہدوں پر تھا، اور اپنی قابلیت سے خلافت کا پورا پورا ساتھ دیتا تھا، ابو حارثہ ہندی خلیفہ مہدی کے زمانہ میں خلافت کے بیت المال اور خزانہ کا کلید بردار اور محاط و محاسب تھا اور اپنے منصب میں بڑی قابلیت سے ذمہ دارانہ خدمات انجام دیتا تھا۔

عباسی دور میں سندھ کے ان حکمرانوں نے خلافت کی پوری خدمت اور مدد کی، اور وفاداری کا ثبوت دیتے ہوئے کبھی اپنے غلبہ و اقتدار کی خواہش نہیں کی، جبکہ ان ہی ایام میں جبکہ عباسی عمال و حکام اپنی طاقت کے ذریعہ قسمت آزمائی کرتے تھے، اور صوبوں میں اپنی خود مختار حکومت قائم کرنے کے لیے کوشاں تھے، البتہ ان سندھیوں میں بعض لوگ شورش پسندوں کے ہاتھ لگ گئے تھے، جو ان کا پورا ساتھ دیتے تھے، چنانچہ نصر سندی تیسری صدی کے عظیم فتنہ صاحب الزنج میں ان شورش پسندوں کا قائد تھا جنہوں نے بصرہ اور اس کے اطراف میں تباہی مچا رکھی تھی، وہ ۳۶۳ھ میں موجود تھا، ۳۶۳ھ میں جب ان شورش پسند زنجیوں نے عمان پر قبضہ کر کے عند الدولہ کے گورنر عمر بن بنہان طائی کو قتل کیا تو ان کے ساتھ ہندوستانیوں کا ایک گروہ بھی تھا، جن کی سرکوبی کے لیے عند الدولہ نے کرمان سے ایک فوج روانہ کی اور صحار میں مقابلہ ہوا جس کے نتیجہ میں عند الدولہ کی فوج کامیاب ہوئی۔ اسی طرح سندھ اور ہندوستان کے جاٹ جو کسی قحط میں مبتلا ہو کر کشتیوں کے ذریعہ بڑی تعداد میں کرمان، فارس اور ابھار کے اطراف میں پھیل گئے تھے، ان کی ایک جماعت بحرین سے بصرہ تک کے سنگا خوں پر قابض و خلیل ہو کر عباسی خلافت کے مقابلہ میں آگئی تھی، دو جاٹ



محمد بن عثمان زطی اور سماق زطی دوسری صدی میں ان شورش پسند جاٹوں کے سرگروہ تھے جو بصرہ پر تقریباً قابض ہو گئے تھے، ان کے مقابلہ کے لیے مامون نے ۲۰۵ھ میں اور معتصم نے ۲۱۹ھ میں سرکاری فوج سے کام لیا اور خرابی بسیار کے بعد بطاح عراق کے یہ شورش پر جاٹ رام ہوئے، ان شورش پسند جاٹوں کی منظم کوشش کے علاوہ ہندوستان اور سندھ کے برسر اقتدار لوگوں نے اپنے حق میں کسی قسم کی جدوجہد نہیں کی بلکہ نہایت ذمہ داری اور مستعدی سے عباسی خلافت کا ساتھ دیا، اگر وہ چاہتے تو اپنے کارناموں کے صلے میں سندھ کی حکومت انعام کے طور پر حاصل کر سکتے تھے، مگر انھوں نے ایسا نہیں کیا۔ ورنہ سندھ اور ہندوستان میں ان ہی کی خود مختاریاں اور حکومتیں قائم ہوتیں جن کو خلافت کا سایہ عاطفت محفوظ رکھتا جس طرح خلیفہ معتصم نے عمان میں محمد بن قاسم سامی کی حکومت کو ہر قسم کی سرکاری امداد دی تھی، سندی بن شاہک اور اس کے خاندان نے عباسیوں کے دورِ خلافت میں بڑے شاندار کام کیے، اور جب بھی ان کے خلاف کوئی تحریک اٹھی تو خلافت کے حق میں اپنی خدمات پیش کیں، اور جس طرح بنو امیہ کے دور میں ان کے یہی خواہوں میں حجاج بن یوسف ثقفی اور قبیلہ ثقیف اور مہلب بن ابی صفرہ اور اس کا خاندان پیش پیش تھا اور بنو عباس کے خیر خواہوں میں آل براکہ بہت نمایاں تھے، اسی طرح سندھ کے آل سندی بن شاہک اور دوسرے اشخاص نے عباسی خلفاء کا ساتھ دیا، اگر وہ چاہتے تو اپنے ملک میں اپنی حکومت قائم کر لیتے مگر انھوں نے ایسا نہیں کیا۔ بخلاف اس کے ہندوستان میں عربوں نے مختلف طریقوں سے شروع ہی سے اس کے لیے کوشش جاری رکھی، یہاں تک کہ تیسری صدی سے پانچویں صدی تک اس ملک میں ان کی حکومتیں اپنی مدت کی متر لیں طے کرتی رہیں، البتہ انہوں نے خلافت سے اپنا رشتہ قائم رکھا اور طوائف الملوکی کے دور میں بھی نہایت کامیاب طریقے پر کام کیا، عباسی خلفاء کے ان سے خوشگوار تعلقات رہے، انہوں نے یہاں کی خود مختار



عرب حکومتوں کو اپنی رضامندی کا پروانہ دیا اور تعلقات قائم رکھے۔

اب ہم ہندوستان کی عربوں کی حکومتوں کے دور کے بعض اہم پہلوؤں پر روشنی ڈالتے ہیں، جن سے ان کے دور حکومت کا نقشہ ہمارے سامنے آجائے گا اور معلوم ہوگا کہ اسلام کے عہد زریں میں انہوں نے کیا کارنامے انجام دیئے، یا ان کے دور اقبال میں کیا کیا کام ہوئے

ہندوستان کی عرب حکومتوں کے ہمسایہ | ہندوستان میں عربوں کی حکومت کے دور اور معاصر مسلم حکومتوں سے تعلقات | میں پڑوسی ممالک میں کئی ہم عصر مسلم حکومتیں قائم تھیں، اور یہاں کے حکمرانوں نے خلافت عباسیہ سے براہ راست تعلق رکھنے کے باوجود ان معاصر حکومتوں سے دوستانہ روابط و تعلقات قائم رکھے، چنانچہ صفاریوں، سامانیوں، ولیمیوں، غزنویوں اور غوریوں سے ان کے دوستانہ تعلقات نہایت خوشگوار تھے، ان معاصر حکومتوں میں دو بہت وسیع اور مضبوط تھیں، ایک مبنی بویہ کی حکومت دہلی میں، اور دوسری بنی سبکتگین کی حکومت غزنین میں، بنی بویہ بڑی شان و شوکت اور غلبہ و اقتدار کے مالک تھے اور چونکہ وہ شیعہ تھے اس لیے وہ نہ منصورہ اور ملتان کی سنی حکومتوں سے خوش تھے اور نہ ہی مکران اور طوران کی خارجی حکومتوں کو پسند کرتے تھے، اس کے باوجود آل بویہ نے ان حکومتوں سے تعرض نہیں کیا بلکہ اپنی تمام تر توجہ مرکز خلافت بغداد پر غلبہ و اقتدار حاصل کرنے پر مبذول رکھی اور ساتھ ہی اپنے قرب و جوار کے علاقوں میں بڑھنے کی کوشش کی، وہ اپنی اس جدوجہد میں اس طرح منہمک رہے کہ انہوں نے سندھ کی طرف نظر اٹھا کر بھی نہیں دیکھا، حالانکہ کرمان تک ان کی حکومت قائم تھی جو مکران اور سندھ سے متصل ہے اور یہاں سے وہ سندھ پر باسانی قبضہ کر سکتے تھے، اہل سبکتگین کا معاملہ اس کے برعکس تھا، انہوں نے سنی ہونے کی وجہ سے خلافت سے اپنی فرماں برداری وابستہ کر کے پروانہ حکومت



حاصل کیا، اور اپنی تمام تر سرگرمی کا میدان ہندوستان اور سندھ کو بنایا وہ اپنے آخری دور تک یہاں اسلام پھیلانے اور کفر مٹانے کے ساتھ سرکشوں اور باغیوں کی سرکوبی میں لگے رہے، ان مہمات میں ان کی نظر خاص طور سے ان راجوں مہاراجوں اور تحریکوں پر رہی جنہوں نے بنو امیہ، بنو عباسیہ اور ان کے بعد کے ادوار میں مسلمانوں پر حملے کیے۔ یا جنہوں نے فتنہ و فساد کرنے والوں اور باغیوں کی امداد کی خاص طور سے جن کے یہاں ملّا حدہ، قرامطہ، اسمعیلیہ، روافض اور باطنیہ تھے، سلاطین غزنویہ نے ایسے راجوں، مہاراجوں کی یہ روش نہ صرف ختم کی بلکہ پورے ہندوستان میں اسلام کا پیغام پہنچایا، ان کی فتوحات و اثرات کے اسی طوفان میں یہاں عرب حکومتیں بھی ختم ہو گئیں چنانچہ منصورہ اور ملتان کی حکومتوں کو سلطان محمود غزنوی نے ختم کیا اور مکران اور طوران پر غیاث الدین غوری نے قبضہ جمایا۔

دولت آل بویہ | ولیم کے سلاطین بنی بویہ کو کبھی کبھی سندھ اور مکران میں اپنی سرگرمی دکھانی پڑتی تھی مگر یہ ان کے مخالفین کے حق میں ہوا کرتی تھی، جو ان کی حدود مملکت سے بھاگ کر ان علاقوں میں پناہ لیا کرتے تھے، انہوں نے سندھ اور مکران سے متصل علاقہ کرمان پر حملہ کیا مگر بعد میں یہاں بلوچیوں نے بغاوت کی تو اس نے ان کی سرکوبی کے لیے کورتلین اور عابد بن علی کو بھیجا، ان دونوں نے مقام جیرفت میں ان باغیوں کو زیر کیا اور جو باغی اس پاس کے علاقوں میں بھاگ گئے تھے، یا حنفیہ مقابلہ کی تیاری میں تھے ان کو عابد بن علی نے زیر کیا، اور تیزد مکران کے شہروں میں گھس کر ایک ہزار باغی بلوچیوں کو گرفتار کیا جس سے وہ عضد الدولہ کی اطاعت اور اسلامی احکام کی پیروی اور حدود شرعیہ کی اقامت پر تیار ہو گئے۔

۳۸۳ھ میں بہاؤ الدولہ اور اس کے بھائی نصیر الدولہ کے درمیان باہمی صلح جنگ



سے بدل گئی، اور بات یہاں تک پہنچی کہ منصام الدولہ نے ۳۸۵ھ میں حکم دیا کہ فارس میں جس قدر ترک موجود ہیں ان سب کو قتل کر دیا جائے، اس پر بہت سے ترک مارے گئے، اور کتنے مختلف شہروں میں جا کر فتنہ و فساد پھیلنے لگے، ان کی ایک جماعت کرمان ہوتی ہوئی سندھ کے علاقوں میں گھس آئی تھی، جو دہلیوں کے درمیان گھر جانے وجہ سے مقتول ہو گئی۔

سلاطین بنی بویہ کی فوجیں ان دو مواقع پر سندھ میں آئیں مگر انہوں نے یہاں کے معاملات سے کوئی تعرض نہیں کیا۔

دولت آل سامان | آل سامان خراسان اور ماوراء النہر کے حکمران تھے، ان کے عروج کا سورج ۳۸۲ھ میں طلوع ہوا، ۳۶۵ھ میں امیر نوح بن منصور سامانی نے سبکتگین کو اپنا حاکم اور دربان مقرر کیا، یہ بڑا فرماں بردار اور باشعور شخص تھا، اسی نے سامانیوں کے بعد غزنین میں اپنی حکومت قائم کی۔

بنی سامان کے آخری ایام میں بست پر ایک امیر طغان نامی نے قبضہ جما لیا تھا، اس کے مقابلہ میں ایک دوسرا غویدار ابو ثور نامی اٹھا، طغان نے سبکتگین کو مدد کے لیے پکارا اور آل سامان کی اطاعت و باجگذاری کا وعدہ کیا، سبکتگین نے بست کو طغان کو حکومت دلانی، پھر وہاں سے طوران کے دار السلطنت قصہ ار پہنچ کر اس پر قبضہ کیا اور بادشاہ کو گرفتار کیا مگر اطاعت و باجگذاری کا وعدہ لے کر پھر تخت و تاج واپس دے دیا یہ واقعہ ۳۸۳ھ کا ہے۔

سامانی دور میں ایک مرتبہ پھر طوران کی حکومت پر حملہ کیا گیا اور اس کو آل سامان کی ماتحتی میں لایا گیا، اس کے بعد کسی حملہ یا واقعہ کی خبر نہیں ملتی، یہ بات قابل ذکر ہے کہ آل سامان کے چوتھے حکمران امیر نوح بن نصر سامانی ۳۸۳ھ تا ۳۸۴ھ کا دربان



اور حاجب رشتی ہندی تھا

**دولت آل صفار** خراسان کے سلاطین بنی صفار کی حکومت کا آغاز یعقوب بن لیث صفار کی سلطنت سے ۲۵۳ھ میں ہوا وہ شوال ۲۶۵ھ

میں فوت ہوا، اس مختصر سی مدت میں یعقوب نے اپنی قابلیت سے بہت سے ایسے علاقوں کو فتح کیا جو مرکز خلافت بغداد سے منحرف ہو گئے تھے۔ جب اس کی سلطنت وسیع ہو گئی تو خلیفہ عباسی معتمد نے یعقوب کو اپنی طرف سے سجستان اور سندھ کی حکومت دی، اس نے کرمان، خراسان اور فارس کو بھی اپنے قلمرو میں شامل کر لیا اور معتمد نے اس کو ان تمام ملکوں کی حکومت دیدی اس کے بعد اس کا بھائی عمرو بن لیث حکومت کا وارث ہوا، اور معتمد کو اپنی اطاعت کا یقین دلایا تو اسے کئی بھائی کی حکومت پر بحال رکھ کر خراسان، اصفہان، سجستان، سندھ اور کرمان کی حکومت دی گئی۔

اس طرح صفاریوں کی حکومت علاقہ سندھ پر بھی رہی، اس مدت میں منصورہ کی حکومت ہمساریہ قائم ہو کر مرکز خلافت سے تعلق پیدا کر چکی تھی اور ملتان میں حکومت سامیہ قائم ہو رہی تھی،

**دولت بنی سبکتگین غزنین** سامانیوں کے زوال کے نتیجے میں دونی حکومتیں پیدا ہوئیں، ایک بخارا میں بقر خان کی، اور دوسری

غزنین میں سبکتگین کے خاندان غزنویہ کی، ۳۶۵ھ میں سبکتگین کو آل سامان کے حدود میں غزوہ نصیب ہوا، جبکہ ان کے اقبال کا آفتاب ڈھل رہا تھا، اس دھلتی

چھاؤں میں امیر نوح بن منصور سامانی نے اسے خراسان کا والی بنادیا، جہاں سے اس نے سجستان کے علاقہ بست پر قبضہ کر کے اس کے حاکم طغان کو آل سامان کی اطاعت دبا جگذاری پر مجبور کیا، پھر وہیں سے طوران کے مرکز قصدار پر قبضہ کر کے اس کے بادشاہ



کو آل سامان کا مطیع بنایا، اسی زمانہ میں بکتلیں نے اپنے لڑکے محمود کو لے کر ہندوستان کے ان مقامات کو فتح کیا جہاں اب تک مسلم فاتحوں کے قدم نہیں پہنچے تھے۔ بکتلیں غزنین و خراسان پر اٹھائیں برس تک حکومت کر کے ۳۸۷ھ میں فوت ہوا، فوج نے اس کے بیٹے اسمعیل کو حاکم تسلیم کر لیا، جو محمود سے چھوٹا تھا، ان دنوں محمود نیساپور میں تھا، اس نے اسمعیل کا محاصرہ کیا اور اس کی امان طلبی پر امان دے کر چھوڑ دیا اور خود سلطان کا لقب اختیار کر کے غزنین پر قبضہ کر لیا، اس طرح سلاطین غزنویہ میں محمود پہلا باقاعدہ سلطان بنا۔

سلطان محمود غزنوی نے ۳۹۷ھ میں ملتان کے باطنی حکمران کو شکست دی، اور ۴۰۲ھ میں قصدار پر قبضہ کیا، مگر صلح و اطاعت کی بات ہوئی اور معاملہ دب گیا، اسی نے ۴۱۶ھ میں منصورہ کی ہباری سلطنت کا خاتمہ کیا، ۴۲۲ھ میں فوت ہوا۔

دولت غوریہ | دولت غزنویہ کے زوال کے نتیجے میں غوریوں کا عروج ہوا، ابوالفتح غیاث الدین غوری ۵۸۸ھ میں تخت و تاج کا وارث ہوا اس نے ۵۹۸ھ میں مکران اور طوران کی حکومتوں پر قبضہ کر کے ان کو دولت غوریہ میں شامل کر دیا۔

ان معاصرہ ہمسایہ مسلم حکومتوں سے سندھ کے حکمرانوں کے یہ معاصرانہ تعلقات و روابط تھے، خود اندرون سندھ کے کئی معاصر حکمرانوں کا زمانہ ایک تھا، چنانچہ منصورہ، مکران، ملتان، طوران کے حکمرانوں کا زمانہ قریب قریب ایک ہی ہے مکران میں آپس میں کسی قسم کے فتنہ و فساد اور جنگ و جدال کا پتہ نہیں چلتا خصوصاً ایسی حالت میں یہ بات بہت تعجب انگیز ہے کہ ان حکومتوں کے حدود میں دوسرے امراء و لوگ بھی موجود تھے، چنانچہ منصورہ میں بقول مسعودی ایک عرب امیر حمزہ نامی موجود تھا۔



ملتان میں ہارون بن موسیٰ مولیٰ نازدشاہی کر و فر کے ساتھ اپنے قلعہ میں رہتا تھا اور یہاں کے راجوں سے جنگ کرتا تھا، مگر ان کے علاقہ مشکلی کا آزاد حکمران مطہر بن رجا رہتا تھا جو براہ راست خلیفہ کے نام کا خطبہ پڑھتا، اور طوران میں اتل نامی ایک حاکم تھا جس کے نام سے اس کے مقبوضہ علاقہ کو اتل کہتے تھے، مگر ان میں کبھی باہمی عداوت کی آگ نہیں بھڑکی، بلکہ سب اپنی اپنی حد میں امن و امان سے حکومت کرتے رہے۔

ہندوستان کے معاصر اور جس زمانہ میں ہندوستان اور سندھ میں عربوں کی خود ہمسایہ راجے مہاراجے مختار حکومتیں قائم تھیں، یہاں پر بڑی بڑی ہندو حکومتیں تھیں، جن میں سے اکثر سے ان کے تعلقات نہایت خوشگوار تھے، اور بعضوں سے جنگ رہا کرتی تھی، بلکہ بعض عرب حکومتوں کے اندر ہندو حکومتیں بھی تھیں، چنانچہ منصورہ کے ماتحت آلور کی غیر مسلم سلطنت تھی جو حاکم منصورہ کی اطاعت و امان میں قائم تھی، اسی طرح ملتان کے ماتحت ایک زمانہ میں قنوج کی زبردست غیر مسلم حکومت تھی، جو پہلے مسلمانوں کی سب سے بڑی دشمن طاقت تھی، اور ہمیشہ ان سے برسرِ پیکار رہا کرتی تھی، اور سندھ سے دور پنجاب میں ایک غیر مسلم حکومت دیہند میں تھی، اس میں اوقنوج میں ہندو راجہ کے ساتھ مسلمان حاکم ہوتا تھا اور وہ اسلام اور مسلمانوں کے حقوق و مفاد کی نگرانی کرتا تھا بلکہ مسلمانوں کا الگ مستقل حاکم ہوتا تھا۔

دیہند بقول اصطخری ہندوستان کا علاقہ تھا غالباً بھٹنڈہ پنجاب راجہ دیہند جس میں کسی وقت قاہل، کنباہت، سوپارہ، سندان، چیمور ملتان، جندرو، اور بسند شامل تھے، مگر ان میں سے کسی شہر اور مقامات بعد میں ملتان کی حکومت کے ماتحت آگئے تھے، مقدسی نے اپنے زمانہ میں دیہند میں دذہان، پیترا، نوج، لوآر، اور قنوج کو شمار کیا ہے یہاں کفار کی آبادی غالب تھی، مگر ان میں مسلمان بھی آباد تھے، اور غیر مسلم راجہ کے ساتھ مسلمان حاکم بھی ہوا کرتا تھا، ۳۹۲ھ



میں سلطان محمود غزنوی نے راجہ جے پال کا قلع قمع کر کے دیہند کا محاصرہ کیا اور جبراً و قہراً اسے فتح کر لیا۔

**راجہ قنوج** | یہاں کے راجہ مہاراجہ پہلے مسلمانوں سے ہمیشہ جنگ کیا کرتے تھے، خصوصاً ملتان کے بنو سامہ سے ان کی ہمیشہ جنگ رہا کرتی تھی، مگر ۳۰۳ھ میں مسعودی نے قنوج کو حینز اسلام میں بتا کر اسے اعمال ملتان سے شمار کیا ہے، یہاں بھی کفار کی آبادی زیادہ تھی مگر مسلمانوں کا علیحدہ سلطان تھا جس نے اس میں سلطان محمود غزنوی نے اسے فتح کر کے غزنین کے ماتحت کر لیا۔

**راجہ بلہرا** | راجہ بلہرا دستگور گجرات کا حکمران تھا، مہاراجگان بلہرا کے نزدیک مسلمانوں کی بڑی عزت تھی، ان کے یہاں مسلمانوں کے لیے الگ قضا کا عہدہ قائم تھا اور اسی کے ماتحت مسلمانوں کے امور و معاملات طے ہوتے تھے، اس مسلمان کو مہنرمن (دہنرمن) کہتے تھے، یہ راجہ کا نائب ہوتا تھا، یہاں کے عوام بھی مسلمانوں سے بے پناہ عقیدت رکھتے تھے اور کہتے تھے کہ ہمارے راجوں کی عمر اور ان کی مدت حکومت اس لیے پچاس پچاس سال اور اس سے زائد تک ہوتی ہے کہ وہ مسلمانوں سے محبت اور سلوک سے پیش آتے ہیں، ان کی حکومت کے مشہور شہر تھانہ، چیمپور، اور سوپارہ میں مسلمانوں کی بہت بڑی آبادی تھی، اور سندران میں بنو فضل بن ماہان کی خود مختار حکومت قائم تھی، مہاراجگان بلہرا کے سامنے ہر شخص کو باادب بیٹھنا پڑتا تھا اس نشست کو برسیلا کہتے تھے، مگر عربوں اور مسلمانوں کے لیے آزادی تھی کہ وہ جیسے چاہیں بیٹھیں، ان پر کوئی جرمانہ نہیں ہوتا تھا۔

**راجہ جنر** | یہ بھی گجرات کے ایک علاقہ کا راجہ تھا، بقول ابن رستہ اس کے ملک میں عدل و انصاف کا دریا بہتا تھا، کیا مجال کہ کسی کی کوئی چیز دوسرے شخص راستہ سے اٹھالے، عرب تاجر جب اس کے ملک میں جاتے تو وہ بہترین ملک



کرتا اور ان سے سامان خریدتا، جب یہ لوگ اپنا مال فروخت کر لیتے تو راجہ سے کہتے کہ ہمارے ساتھ اپنا آدمی کر دو جو ہمیں اور ہمارے مال کو اس ملک سے صحیح و سالم باہر کر دے تو راجہ کہتا کہ میرے ملک میں چور نہیں ہیں، جاؤ اگر تمہارا نقصان ہوگا تو میں ذمہ دار ہوں، مگر سلیمان تاجر کے زمانہ میں راجہ جز بہت بد مزاج اور بد خو تھا، ہندوستان کے راجوں میں اس سے بڑھ کر اسلام اور مسلمانوں کا دشمن کوئی راجہ نہیں تھا، اس کے باوجود عدل و انصاف میں وہ بھی یکتا تھا۔

وسط ہندوستان میں صیلمان نامی ایک راجہ تھا، ابن رستہ نے اس راجہ صیلمان کی فوجی طاقت بہت زیادہ بتائی ہے اور لکھا ہے کہ اس کے پاس ستر ہزار فوج ہے، اس کے یہاں جنگی ہتھی کم تھے، مگر جتنے تھے تمام جنگی ہتھیوں سے زیادہ خوں ریز اور بہادر تھے، شکستہ میں سلطان محمود غزنوی کو جب پتہ چلا کہ راجہ صیلمان مسلمانوں کا دشمن ہے تو اس نے تھانیسر کی فتح کے بعد اس سے جنگ کی اور فتح پائی۔

یہ جنوبی ہند کا راجہ تھا، اور بلہرا کی طرح مسلمانوں سے بہت زیادہ محبت کرتا تھا اور حسن سلوک سے پیش آتا تھا۔

اس کے بارے میں ابن رستہ نے لکھا ہے کہ بڑا ظالم ہے، اور عربوں سے بات تک نہیں کرتا، البتہ جو شخص اسے ہدیہ اور نذرانہ پیش کرتا ہو وہ اس سے سیکڑوں گنا زیادہ ہدیہ دیتا ہے، معاملات میں بہت صاف اور کھرا ہے،

راجہ سرندیپ (سرندیپ رنکا، ہندوستان کا علاقہ تھا، یہاں کے عوام اور راجے مہاراجے اسلام اور مسلمانوں سے بڑی عقیدت رکھتے تھے، عرب تاجر قدیم زمانہ سے یہاں آتے جاتے تھے۔ بعد میں یہاں مسلمانوں کی آبادی ہو گئی تھی۔

عہد رسالت میں یہاں سے ایک وفد مدینہ منورہ کے لیے چلا جو عہد فاروقی میں یہاں پہنچا اور واپس آکر حضرت عمرؓ کی سادگی اور عدل و انصاف کو بیان کیا، یہاں کے راجے خلفائے اسلام سے بڑی محبت کرتے تھے، اور اپنے استعمال کے لیے عراق سے شراب منگایا



کرتے تھے، خلیفہ ولید کے زمانہ میں یہاں کا ایک راجہ مسلمان بھی ہوا تھا، ملتان کے اسٹیشن  
حکمران ابوالفتح نے سلطان محمود غزنوی کی پیش کی خبر پا کر اپنا مال و سامان سرزدیپ ہی  
کے ایک راجہ کے یہاں بھیج دیا تھا۔

راجہ رُہمی | راجہ رُہمی بنگال میں حکومت کرتا تھا، راجہ جزر اس سے ہمیشہ برسرِ پیکار  
رہا کرتا تھا، اس کے پاس جنگی ہاتھی بہت زیادہ تھے، راجہ رُہمی مسلمان  
حکمرانوں اور بادشاہوں سے مصالحت اور دوستانہ تعلقات رکھتا تھا، اور ان کے پاس تحفہ تحائف  
بھیجتا تھا۔

راجہ رُقبیل | ہندوستان کی شمال مغربی سرحدوں کے راجے مہاراجے رُقبیل کے  
خاندانی لقب سے مشہور تھے، سجستان، بخت اور رُنج وغیرہ کے علاقوں میں  
حکومت کرتے تھے، عربان علاقوں کو ترکوں کا ملک کہتے ہیں، راجہ رُقبیل سے مسلمانوں کے  
تعلقات پہلی صدی کے وسط ہی سے شروع ہو گئے تھے، اور اموی و عباسی دور میں مسلم  
سیاست سے ان کو واسطہ پڑتا رہتا تھا، یہاں ایک راجہ عربی زبان سے اچھی طرح واقف  
تھا، اور عربی اشعار کے معانی و مطالب اچھی طرح سمجھتا تھا۔

ان راجوں، مہاراجوں کے علاوہ 'اور بھی بہت سے راجے تھے جو اپنے چھوٹے  
بڑے علاقوں میں حکومت کرتے تھے اور آپس میں ایک دوسرے سے جنگ کر کے ٹکڑے  
ٹکڑے ہو رہے تھے، یہی وجہ ہے کہ وہ غیر ملکی حملوں کا نہ مقابلہ کر سکتے تھے اور نہ ان کے مقابلے  
میں متحد ہو سکتے تھے، مگر اسلام اور مسلمانوں کی عقیدت و محبت اور خلفائے اسلام کی تعلیم  
و تکریم میں تقریباً سب ہی متفق تھے، اسی طرح راجہ کشمیر، راجہ قندھار، راجہ کامن، راجہ  
موجہ، راجہ ماند اور دوسرے راجے مہاراجے تھے،

راجوں کی اسلام سے عقیدت اور مسلمانوں کی غفلت | یہاں کے ہندو راجوں کی بے تعلقی  
اور اسلام سے محبت کا یہ عجیب حال



ہے کہ انہوں نے اسلام کی دعوت سے پہلے ہی اپنے کو اسلام کی خدمت میں پیش کرنے کی کوشش کی، چنانچہ ہندوستان کے ایک راجہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت مقدس میں مدینہ منورہ میں زنجبیل (سونٹھ اور ادراک) کا تحفہ روانہ کیا جسے آپ نے تناول فرمایا اور صحابہ کرام کو بھی دیا، سرزندیپ کے جوگیوں اور مہنتوں نے آپ کی خدمت میں اسلام کی تحقیق و تلاش کے لیے ایک وفد بھیجا جو عہد فاروقی میں وہاں پہونچ سکا، پہلی صدی ہجری کے خاتمہ پر جب سندھ کے راجوں کو حضرت محمد بن قاسم کے فاتحانہ کارناموں اور مسلمانوں کے کردار سے براہ راست واسطہ پڑا اور انھوں نے اسلام اور مسلمانوں کو قریب سے دیکھا تو عقیدت و محبت کا مظاہرہ کیا، حضرت عمر بن عبدالعزیز اموی نے اپنے دور خلافت میں ہندوستان کے راجوں کو دعوت اسلام دی، جس پر انھوں نے لبیک کہا اور پندرہ راجے یک وقت مسلمان ہو گئے، یہی نہیں بلکہ اپنے ہندوانہ نام ترک کر کے عربوں کی طرح اسلامی نام اختیار کیے، یہاں کے ایک راجہ نے حضرت عمر بن عبدالعزیز کی خدمت میں ندانہ عقیدت پیش کیا اور گراں قدر مخالف بھیجے، ولید کے زمانہ میں سرزندیپ کا ایک راجہ مسلمان ہوا اور اس کی خدمت میں ہدایا و تحائف کا بھرا ہوا جہاز روانہ کیا جسے دیبل کے ڈاکوؤں نے لوٹ لیا۔ مگر افسوس کہ ہشام بن عبدالملک کے زمانہ میں سندھ کے اٹھویں حاکم کی طرف سے ایسی حرکت سرزد ہوئی کہ ان نو مسلم راجوں میں راجہ داہر کا بیٹا جلیشہ بد عہدی کا شکار ہو گیا جس سے دوسرے نو مسلم راجوں کو مایوسی ہو گئی۔

عباسی دور خلافت میں بھی یہاں کے راجے مہاراجے اسلام، اور مسلمانوں سے گہری عقیدت رکھتے تھے، — مہدی عباسی کی دعوت اسلام پر یہاں کے کئی راجے مسلمان ہوئے جن میں پورس خاندان کا ایک راجہ بھی شامل تھا۔

۲۵۹ھ میں سندھ کا ایک راجہ مسلمان ہوا جس نے کعبہ کے لیے گراں قدر ندانہ پیش کیا، خلیفہ مامون کے زمانہ میں سندھ اور تبت کے ملے جلے علاقہ کا ایک راجہ مسلمان



ہوا، اور ایک شاہی تخت کعبہ کے لیے نذر کیا، خلیفہ معتصم کے دور میں کشمیر و لہان کا  
کابل کے درمیانی علاقہ حسیفان کے راجہ نے برضا و رغبت اسلام قبول کیا اور مسلمان  
تاجروں کو بلا کر ان سے توحید کی تعلیم حاصل کی۔

ہندوستان کے راجوں مہاراجوں اور عام ہندوؤں کی اسلام اور مسلمانوں سے  
عقیدت اور بے تعصبی کا یہ حال تھا کہ انہوں نے اپنی قدیم عادات اور مذہبی روایات  
کے مطابق اپنے ملک میں جگہ جگہ مسلمان فاتحوں اور ان کی عظیم شخصیتوں کے مجسمے اور پتھر کے  
اسٹچو بنا کر نصب کیے اور ان کی یادگاریں قائم کیں، چنانچہ ہندو میں حضرت محمد بن قاسم کا  
ایک مجسمہ بنا کر نصب کیا گیا، بھڑوچ (گجرات) میں راجہ داسر اور اس کے قاتل دجونی کلاب  
سے تھا، دونوں کے مجسمے قائم کیے گئے، ایک اور مسلم فاتح و مجاہد حضرت بدیل بن مہنفہ کی  
تصویر مقام قند میں بنائی گئی، حالانکہ ان کی قبر بدیل کے قریب ایک مقام میں تھی، اسی طرح  
چوتھی صدی کی دنیا کے مشہور و ماہر ترین جہاز راں محمد بن بابشا دسیرانی کی تصویر ہندوستان  
کے ایک راجہ نے اٹھایا یہ تیار کرانی کہ وہ بحریات میں اپنے دور کی عظیم شخصیت کا مالک تھا،  
واقعہ یہ ہے کہ روحانیت اور طاقت کی پرستش کرنے والی قوم اور اس کے پیشواؤں اور  
حکمرانوں نے ابتداء میں اسلام اور مسلمانوں کا پر جوش عقیدت مندانہ استقبال کیا، مگر افسوس  
کہ خود مسلمانوں نے اپنی باہمی چپقلش اور کشمکش میں پڑ کر ان کی طرف توجہ نہیں کی، اگر ان کو  
اسلام قبول کرنے اور اس پر قائم رہنے کے مواقع فراہم کیے جاتے تو اسی زمانہ میں ہندوستان  
کی غالب آبادی حلقہ بگوش اسلام ہو گئی ہوتی اور آج تک یہ ملک عالم اسلام کا ایک حصہ  
شمار کیا جاتا، مگر جس زمانہ میں یہاں کے راجے اسلام سے قریب تر تھے، اور ان کو اسلام  
کی دعوت و تلقین کی ضرورت تھی، سندھ میں عربوں کی باہمی خانہ جنگی، قبائلی عصبیت،  
غلوپوں کی شورش، شیعوں کی سازش، اور خوارج کی سرگرمی ہر طرف عام تھی، اور یہاں  
کے عرب ان جھگڑوں میں پڑ کر اپنی اپنی حکومت اور خود مختاری کے چکر میں تھے، مرکز خلافت



میں اتنی طاقت نہیں تھی کہ وہ خود کچھ کر سکے، آخر کار یہاں متعدد خود مختار حکومتیں قائم ہوئیں اور اپنے اپنے طور پر کام کرتی رہیں، مگر حق یہ ہے کہ دولت ہمارے منصوبہ کے علاوہ کسی اور عربی حکومت میں یہاں کے راجوں کو اسلام کا دعوتی رنگ نظر نہ آ سکا، بلکہ مسلمانوں اور عربوں کی طوائف الملوک کے بعد جو حالات پیدا ہوئے ان کی وجہ سے انھوں نے اسلام اور مسلمانوں کو اپنا حریف سمجھا، اور جن حالات میں یہاں عرب حکومتوں کا قیام ہوا، ان کا رخ بھی کچھ اسی قسم کا تھا۔

بعض راجے عربی زبان جانتے تھے | سندھ اور اس سے متصل شمالی و مغربی علاقوں کے اور خود ہندوستان کے بعض راجے مہاراجے عربی زبان جانتے تھے اور صحابہ کے اشعار تک کو یاد تھے، چنانچہ راجہ رقبیل نے ایک موقع پر حضرت حسان بن ثابتؓ کا شعر خود سنایا اور جواب میں عربی کے اشعار سنے، حجاج بن یوسف نے عبدالرحمن بن اشعث کو سبستان، بسطام اور رنج کی گورنری دی، ابن اشعث نے ان علاقوں کے غوریوں اور ظلمیوں سے جنگ کی، نیز اطراف و جوانب کے راجوں کو زیر کیا، مگر وہ ان ہی ایام میں حجاج کے مظالم کے خلاف بغاوت کا علم بلند کر کے کرمان چلے آئے، پھر کوفہ اور بصرہ کے عباد و زہاد کی ایک بڑی جماعت کو لے کر ۸۲ء میں دیر جمجم میں حجاج کی فوج سے مقابلہ کیا اور خرابی بسیار کے بعد ہزیمت کھا کر ملک ہند کے یہاں پہنچے۔ جب راجہ رقبیل کے پاس پہنچے تو اس نے تعریف کے لیے بر محل عربی کا ایک شعر سنایا جسے حضرت حسان بن ثابتؓ نے حارث بن ہشام کے بارے میں کہا تھا،

تَرَكَ الْاَجِبَةَ اَنْ يُقَاتَلَ دُونَهُمْ وَنَجَابَ اس طَمْرَةَ وَلِجَابِ

اس نے اپنے دوستوں کو چھوڑ کر ان کے لیے جنگ نہیں کی۔ بلکہ اپنے گھر بڑے اور اس کی لگام کو لے کر نجات پائی



یہ شعر سن کر ابن اشعث نے رقبیل سے کہا کہ کیا تم نے اس کے جواب میں عارث بن ہشام کے اشعار نہیں سنے ہیں؟ رقبیل نے کہا وہ کون سے اشعار ہیں ابن اشعث نے یہ اشعار اسے سنائے۔

اللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تَرَكْتُ قَتَالَهُمْ    حتی رموا فرسی با شقر مزید  
 (اللہ جانتا ہے کہ میں ان سے برابر جنگ کرتا رہا یہاں تک کہ انہوں نے میرے گھوڑے کو  
 بری طرح زخمی کر دیا)

وعلمت انی ان اقاتل واحداً    اقتل ولا یضر عدوی مشہدی  
 (اور میں نے سمجھ لیا کہ اگر میں ان کے ایک آدمی کو قتل کرنے کی کوشش کروں گا تو خود  
 مارا جاؤں گا اور میرے دشمنوں کو میری ذات سے کوئی نقصان نہیں ہوگا)  
 فصددت عنہم والاحتبہ فیہم    طمعا لہم بعقاب یوم موصد  
 (میرے دوست ان میں گھرے ہوئے تھے مگر میں ان کے مقابلے سے رک گیا، اس خیال  
 سے کہ کسی دن ان کو مزہ چکھاؤں گا)

راجہ رقبیل نے ان اشعار کو سن کر ابن اشعث سے کہا اے معشر عرب! غم لوگوں نے ہر چیز  
 میں حسن و خوبی پیدا کی ہے یہاں تک کہ فرار کو بھی حسین و جمیل بنا لیا ہے۔  
 رقبیل نے حضرت حسان کے شعر سے ابن اشعث پر طنز کیا، جس کا جواب انہوں نے  
 عارث کے اشعار سے دیا، عبدالملک بن مروان نے رقبیل کو لکھا کہ ابن اشعث تمہارے خلاف  
 ..... خروج و بغاوت کر کے تمہارے یہاں پناہ لی ہے، اسے واپس کر دو رقبیل  
 نے اپنے مصاحبوں سے کہا کہ ابن اشعث بادشاہوں کا حالف ہے، میرے یہاں  
 اس کا رہنا مناسب نہیں ہے، اس کے بعد اس نے اپنے ایک مواعظاء و یوں  
 کے ساتھ ابن اشعث کو شام کی طرف روانہ کیا، مگر راستہ ہی میں ان کا کام تمام ہو گیا۔

لے کتاب الاغانی ج ۴ ص ۱۱۱ طبع دار ثنائہ بیروت ۱۹۵۹ء لے الاخبار الطوال ص ۲۰۹



خلافت اور خلفائے ہندوستان سے گونا گوں تعلقات | ہندوستان اور عرب کے تعلقات  
 دورِ ابط عہد رسالت میں کسی نہ کسی انداز میں قائم ہو چکے تھے، خلافت راشدہ میں ملکی اور سیاسی تعلقات علاقائی فتوحات اور اعمال کی تقرری تک محدود رہے، مگر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور میں یہ تعلقات ہندوستان سے گزر کر چین تک ہو گئے، چین کے بادشاہ نے آپ کی خدمت میں گراں قدر ہدایا بھیجی، اور خط و کتابت کی ابتداء کی، حضرت عمر بن عبدالعزیز امویؒ نے اپنے دورِ خلافت میں ان تعلقات میں بڑی وسعت پیدا فرمائی اور یہاں کے راجوں مہاراجوں کو خطوط اور وفود بھیجے، جس کی وجہ سے بہت سے ہندو راجوں نے اسلام قبول کیا اور اپنے نام اسلامی انداز پر رکھے، اس کا خوشگوار اثر ان کی رعایا پر بھی پڑا، نیز یہاں کے بعض راجوں نے حضرت عمر بن عبدالعزیز کی خدمت میں پیش ہوا ہدایا و تحائف روانہ کیے۔

عبدالامویؒ میں بنو ثقیف نے ہندوستان سے قاصحانہ تعلقات اور آل مہلب بن ابی صفرہ نے حاکمانہ رواج بطور رکھے، اس بارے میں یہ دونوں قبیلے امتیازی روایات کے مالک ٹھہرے، عباسی دورِ خلافت میں آل براک نے یہاں سے علمی و فنی تعلق کا سلسلہ جاری کیا تو مدقوں اس کے خوشگوار نتائج ظاہر ہوتے رہے، ان تینوں خاندانوں کے تعلقات کی نوعیت سرکاری تھی، سندھ اور ہندوستان کے مقبوضہ علاقوں کا نظم و ضبط اور عمال و حکام کا عزل و نصب براہ راست خلفاء کی صوابدید اور حکم سے ہوا کرتا تھا، جب کوئی خلیفہ اپنے ولیعہد کے لیے بیعت لیتا اور خلافت و حیات کی دستاویز تیار کرتا تو سندھ و مکران وغیرہ کے نام باقاعدہ اس میں ہوتے، عباسی خلفاء یہاں کے اندرونی معاملات سے خبردار رہ کر خصوصی ہدایت جاری کرتے تھے، مواصلاتی نظام اور خبر رسائی کا حال یہ تھا کہ جب محمد بن قاسم نے سندھ پر فوج کشی تو ہر نیکو



عراق سے سرکاری خطوط اور ہدایات آیا کرتی تھیں، بعد میں ظاہر ہے کہ یہ انتظام اور بھی بہتر ہوا ہوگا۔ ابو جعفر منصور نے عبداللہ بن محمد الاشتر کو ہندوستان میں قتل کرا کر ان کے لڑکے کو مدینہ منورہ روانہ کیا اور نسب کی صحت پر تحریری شہادت دی۔ خلیفہ ہادی کے زمانہ میں سندھ میں ایک مہلبی امیر کے سندی غلام نے ایک نہایت ناگوار اور ذلیل حرکت کی، تو ہادی نے خاص طور سے اس سندی غلام کو عبرتناک سزا دینے اور قتل کرنے کا حکم دیا اور پوری قلم و خلافت سے سندی غلاموں کو نکال دینے کا فرمان جاری کیا جس کی وجہ سے اس کے دور میں سندی غلام بڑی ناقدری کی نظر سے دیکھے جاتے تھے، اسی طرح جب ۷۸ھ میں دیبل میں ایک تباہ کن زلزلہ آیا، تو اس کی خبر خاص طور سے خلیفہ معتقد کے پاس بغداد پہنچائی گئی ۸۰ھ میں تبت اور سندھ کے ایک راجہ نے اسلام قبول کر کے کعبہ کے لیے گراں قدر نذرانہ پیش کیا تو خدام نے اس کی باقاعدہ اطلاع خلیفہ مامون کو دیدی اور اس کی مرضی کے مطابق وہ ہدیہ کعبہ میں مناسب مقام پر رکھا گیا۔ عہد مامونی میں حکومت سندان میں ایک شورش اٹھی جس کو فرو کرنے کے لیے مرکزی فوجوں کو تشدد آمیز کارروائی کرنی پڑی، مامون کے زمانہ میں ایک مشہور شاعر احمد بن ابی نعیم نے چند اشعار کہے جن سے بعض ارکان دولت کی ہتک ہوتی تھی، مامون نے خفا ہو کر اسے سندھ جلا وطن کر دیا، خلیفہ معتقد نے احمد حاجب کو ایک جہاز سے ہندوستان بھیجا، اس جہاز میں حسین بن منصور علاج بھی تھے، عباسی خلفاء نے ہندوستان کے ہدایہ و تحائف کی بڑی قدر دانی کی، اور یہاں کی چیزوں کو وہ بڑے ذوق و شوق سے استعمال کرتے تھے، مشک، عنبر، عود، کپڑے، ہاتھی، پالہ اونٹ وغیرہ یہاں کی وہ مرغوب و نفیس چیزیں تھیں جو ان کی خدمت میں خاص طور سے بھیجی جاتی تھیں، نیز علاج و معالجہ میں ہندوستان کی دوائیں اور یہاں کے معالج و امبار بڑی اہمیت رکھتے تھے۔ صالح بن یہلم مہندی نے درباری طبیب کی حیثیت سے ہارون الرشید کی خدمت کی اور



طب رومی کے مقابلہ میں طب ہندی کی برتری ثابت کی۔

سندان کے حاکم فضل بن ماہان نے مامون کی خدمت میں یہاں سے ہاتھی بھجا، اور دوسرے حاکم ماہان بن فضل نے معتصم کی خدمت میں ایک بے مثال لمبی چوڑی ساگون کی لکڑی بھیجی۔ منصورہ کے حاکم موسیٰ بن عمر بن عبدالعزیز ہباری نے لشکر میں خلیفہ معتصم کی خدمت میں یہاں کی گراں قدر اشیا کا مدیرہ بھیجا جس میں ایک اتنا بڑا ہاتھی تھا کہ اس کی نظیر دیکھنے میں نہیں آئی، اسی طرح اس میں عمدہ قسم کے اونٹ، ہرن، مشک اور عنبر وغیرہ تھے، ملتان کے اسمعیلی حکمران مہر میں فاطمی خلفاء کے پاس یہاں سے عمدہ عمدہ چیزیں مدیرہ بھیجتے تھے، ہندوستان کے مسلم حکمرانوں کے علاوہ یہاں کے ہندو راجے مہاراجے بھی خلفاء سے تعلقات قائم رکھتے تھے، ان کو بڑی عزت و احترام کی نظر سے دیکھتے تھے اور ان کے احکام پر چلنے میں فخر محسوس کرتے تھے، خلفاء بھی ان کے جذبات و احساسات کی قدر کرتے ہوئے ان سے تعلقات رکھتے تھے، حضرت عمر بن عبدالعزیز اموی نے اپنے دور خلافت میں ہندوستان کے راجوں کے پاس تبلیغی و دعوتی خطوط اور وفد بھیجے، جن پر یہاں کے بہت سے راجوں نے اس پر لبیک کہکر اسلام قبول کیا اور اپنے آبائی نام چھوڑ کر مسلمانوں کی طرح اپنے نام رکھے، اسی طرح خلیفہ مہدی عباسی نے اپنے زمانہ میں یہاں کے راجوں کے نام خطوط روانہ کیے اور ان کو دعوت اسلام دی جس کے نتیجہ میں کئی راجے اسلام لائے۔ سرندیپ کا ایک راجہ خلفاء کا بڑا عقیدت مند اور اسلام کا شہدائی تھا، اس نے خلیفہ ولید بن عبدالملک کے زمانہ میں اسلام قبول کیا اور خلیفہ کی خدمت میں ہدایا و تحائف سے بھرا ہوا ایک جہاز روانہ کیا مگر جب یہ جہاز دیبل کے قریب پہنچا تو یہاں کے سمندری ڈاکوؤں نے اسے لوٹ لیا، ہاروں رشید کو ایک راجہ نے ازراہ عقیدہ پیش کیا، ہاروں رشید نے اسے بنگال کے راجہ رہتی نے مامون کی خدمت میں ہدایا و تحائف پیش کیے اور خط و کتابت کی، مامون کے مدیر حسن بن سہیل کی بیٹی سے جب مامون



کی شادی ہوئی تو اس موقع پر ہندوستان کے ایک راجہ نے فوید کے طور پر حسن بن سہیل کے پاس ہدیہ بھیجا، قاضی رشید بن زبیر نے کتاب الذخائر الخفا میں ان ہدایا و تحائف اور خط و کتابت کا بیان تفصیل سے کیا ہے، ہندوستان سے خلفاء کے تعلق کا سب سے نمایاں اور اہم پہلو یہ ہے کہ ان کو یہاں سے قابلِ قدر حکمران ملے جنہوں نے بڑے خلوص سے خلافت کے کام انجام دیئے اور سرکاری مہمات میں اپنی پوری قابلیت و صلاحیت کا مظاہرہ کیا مگر ترکوں اور دوسرے عجیبوں کی طرح اپنے اثر و اقتدار کی کوشش نہیں کی، اسی لیے عباسی خلفاء دوسروں کے مقابلہ میں اپنے ان ہندوستانی احرار و حکام پر اعتماد کرتے تھے، اور حکومت کے کلیدی عہدوں پر ان کو رکھتے تھے۔

ہندوستان سے عالم اسلام کے ہندوستان میں عربوں کی حکومت کا نانا پورے ثقافتی، علمی اور دینی تعلقات عالم اسلام اور مسلمانوں کے عروج و اقبال کا عہد آفریں دور تھا اور دیگر اسلامی ممالک کی طرح یہاں کے بلاد و امصار بھی اسلامی علوم و فنون اور اسلامی تہذیب و ثقافت کی خیر برکت سے مالا مال تھے، قرآن، حدیث، فقہ، شعر و ادب فلسفہ، نجوم، طب، علم کلام اور دوسرے عقلی و نقلی علوم و فنون ہر طرف عام تھے، اور علماء و فضلاء انفرادی اور اجتماعی طور سے اپنے اپنے میدانوں اور حلقوں میں مصروف کار تھے، یہاں کے ارباب علم و فن باہر اور باہر کے اہل علم یہاں کام کر رہے تھے مباحثہ نے اس سرزمین کی سیروسیاحت کی، جغرافیہ نویسوں نے یہاں کے مقامات کے حالات لکھے، مورخوں نے یہاں کے غزوات و فتوحات بیان کیے، تاجروں نے اس ملک کو مشرق سے مغرب تک اپنی تجارت کی منڈی بنایا، بزرگ بن شہریار ناخدا راہر مزی دستار نے عجائب الہند لکھ کر یہاں کے اخلاقی معاشرتی، اقتصادی، معاشی اور دینی حالات کی سیاحتیں، تاجروں، جہازرانوں اور عالموں کی زبانی واقعات و تاثرات نقل کیے اور تجارت و مشاہدات کی روشنی میں گراں قدر معلومات فسر اہم کیں۔



اس زمانہ کے مقوڑے ہی دن بعد کتاب الہند لکھ کر یہاں کے عقلی علوم و فنون اور نجوم و ریاضی سے عالم اسلام کو واقف کیا، یہ اختیار صرف ہندوستان ہی کو حاصل ہے کہ دو مسلم مصنفوں نے اس ملک کو اپنی کتاب کا موضوع قرار دیکر اس کے نام کو اپنی کتاب کا عنوان بنایا۔

**سیاح اور جغرافیہ نویس** | سیاحوں میں سلیمان تاجر (۲۳۶ھ) اور ابو زید سیستانی (۲۴۲ھ) نے اپنے رحلات میں، اصطخری (۳۳۰ھ) نے مسالک الممالک میں، ابن حوقل بغدادی (۳۵۸ھ) نے صور الارض میں ابو دلف ینبوعی بغدادی (حدوث ۳۵۸ھ) نے اپنے سفر نامے میں، ابن رستہ (۳۷۸ھ) الا علائق النفیسہ میں، ابن خرداد بہ (۳۷۵ھ) نے المسالک والممالک میں، ابن فقیہ ہمدانی (۳۷۸ھ) نے کتاب البلدان میں، مسعودی (۳۴۴ھ) نے مروج الذهب اور اخبار الزمان میں، مقدسی بشاری (۳۷۵ھ) نے احسن التقایم میں، بزرگ بن شہریار ناخدا (۳۷۸ھ) نے عجائب الہند میں، البیرونی (۳۷۸ھ) نے کتاب الہند میں، ابو حامد غرناطی (۳۷۵ھ) نے تحفۃ الباب میں، شریف ادریسی (۳۷۵ھ) نے عجائب البر والبحر میں، زکریا قزوینی (۳۷۸ھ) نے آثار البلاد میں، یاقوت حموی (۳۷۸ھ) نے معجم البلدان میں ابو الفداء نے تقویم البلدان میں، اپنے اپنے دور میں ہندوستان اور سندھ کے شہروں، دیہاتوں، دریاؤں، پہاڑوں، صحراؤں اور راستوں کے نام، حالات اور ان کی مسافات و حدود کو تفصیل کے ساتھ مشاہدات و اخبار کی روشنی میں بیان کیا۔

**مورخ اور تذکرہ نگار** | مسلم مورخوں اور تذکرہ نگاروں نے پورے عالم اسلام کی طرح ہندوستان کے غزوات و فتوحات پر مستقل کتابیں لکھیں اور عام کتابوں میں ان کا تذکرہ کیا، مشہور مورخ اور فتوحات و غزوات کے عالم واقدی (۳۷۸ھ) نے اخبار مروج بلاد السند لکھی، ابوالحسن علی بن محمد مدائنی (۳۷۵ھ)



نے کتاب تقریب و کتاب فتح مکران کا اہتمام کیا، ابو الحسن احمد بن محمد بن ہادی دہلوی نے فتوح البلدان میں فتوح سند کا مستقل عنوان دے کر ہندوستان کی فتوحات پر پرمغز معارف جمع کیں، اسی طرح بعد کے ائمہ تاریخ مثلاً امام طبری، ابن اثیر، ابن خلدون وغیرہ نے اپنی کتابوں میں یہاں کے حالات قلمبند کیے۔

اسلام اور مسلمانوں کے رجال کی تاریخوں اور تذکروں میں ہندوستان کے رجال پر بہت کچھ لکھا گیا اور ان ہی تذکرہ نگاروں کی بدولت یہاں کے علماء کے حالات محفوظ ہو سکے، چنانچہ خطیب بغدادی نے تاریخ بغداد میں، ابوسعمانی نے کتاب الانساب میں، ابن عساکر نے تاریخ دمشق میں، ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ میں، یاقوت حموی نے معجم البلدان اور معجم الادباء میں، ابن عماد نے شذرات الذہب میں، ابن ندیم نے الفہرست میں، قفطی نے اخبار العلماء باخبار الحکماء میں اس ملک کے ارباب علم و فن کے حالات لکھے۔

دینی علوم و فنون اور علماء محدثین | پورے عالم اسلام کی طرح ہندوستان بھی اسلامی علوم و فنون کا گہوارہ تھا جس سے حدیث، تفسیر، سیر، مغازی، فقہ اور دیگر مروجہ علوم میں یہاں کے علماء سرآمد روزگار تھے، یہاں ایسے گھرانے پیدا ہوئے ہیں جو صدیوں تک بیت العلم رہے، اور ان کے خاندان میں علم دین کی وراثت چلتی رہی، آل ابی معشر سندی نے دوسری صدی سے چوتھی صدی تک مدینہ اور بغداد میں حدیث اور سیر و مغازی میں اپنی امامت کا سکہ چلایا، ابو معشر بنج بن عبد الرحمن سدی مدنی نے مدنیۃ الرسول میں احادیث و اخبار کی روایت کی محمد بن معشر بنج سندی متوفی ۲۴۳ھ کو خلیفہ مہدی مدینہ سے بغداد لایا اور حدیث رسول کا یہ مدنی شجرہ بغداد میں جاری ہوا، ابوسلیمان داؤد بن محمد بن ابومعشر اور ابوبکر حسین بن محمد بن ابومعشر بنج سندی بغدادی متوفی ۲۵۵ھ نے سیر و مغازی اور حدیث و تفسیر میں بلند مقام پایا، ان کا ایک اور علمی خاندان خراسان میں جا کر آباد ہوا جس نے نسل در نسل علم حدیث میں امامت و سیر و مغازی کا پانی امام حافظ ابو محمد رجا بن سدی نیساپوری، ان کے بیٹے امام ابو عبد اللہ محمد بن رجا بن سدی نیساپوری



اور ان کے دو بیٹے امام حافظ ابوبکر محمد بن محمد بن رجاہ سندی جرجانی حنفی متوفی ۲۸۹ھ اہل سماعیل  
بن محمد بن رجاہ سندی اساطین حدیث ہیں ان میں سے پہلے تینوں کی ثقاہت پر محدثین کا  
اتفاق ہے، ان میں امام ابوبکر محمد بن محمد بن رجاہ سندی نے صحیح مسلم کے طرز پر حدیث میں ایک  
اہم کتاب المستخرج علی صحیح مسلم لکھی تھی۔

اسی طرح ذیل کا ایک علمی خاندان مدتوں بیت العلم رہا، امام ابو جعفر محمد بن ابراہیم دیلمی  
حدیث مکہ متوفی ۳۲۲ھ اور ان کے صاحبزادے ابراہیم بن محمد بن ابراہیم دیلمی بغدادی نے  
احادیث کی ترویج و روایت میں نمایاں خدمات انجام دیں، اسی طرح امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ  
دیلمی و اہل اہل شام کے مقرر تھے اور ان کے پوتے علی بن محمد بن محمد دیلمی شافعی اپنے زمانہ کے  
زبردست فقیہ اور محدث تھے ان کی کتاب ادب القضاء بہت مشہور ہے، امام ابوبکر احمد بن  
قاسم بن سیما بیع سندی بغدادی کا خاندان بھی بغداد میں مدتوں علم حدیث کا گہوارہ رہا،  
ہندوستان اور سندھ کے ان علمی خاندانوں کے علاوہ بہت سے علماء و محدثین اس خاک سے  
اٹھے جنہوں نے عالم اسلام میں امامت و شخصیت کی سند پائی، نیز عالم اسلام کے علماء نے  
ہندوستان آکر یہاں دینی علوم کی ترویج و اشاعت کی اور یہاں کی درسگاہوں اور  
علمی مجلسوں سے استفادہ کیا، ہم نے ہر حکومت کے محل میں وہاں کی علمی سرگرمی اور علماء  
کا مختصر تذکرہ کر دیا ہے اس لیے یہاں پر اس کے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے۔

شعر و ادب اور شعراء و ادباء | ہندوستان اور سندھ کے شعراء نے بھی عرب ممالک اور  
دوسرے علاقوں میں شعر و ادب کی محفل سجائی اور  
عربی شاعری میں اپنے معاصر شعراء کے ساتھ ساتھ چلے، ابو عطاء سندی حماسی ہندی بن  
صدقہ، منصور ہندی، ابو الصلح سندی، اور محمد بن سدی کی وغیرہ نے صدر اسلام کی  
عربی شاعری میں باوقار مقام حاصل کیا، اور بعد کے شعراء میں رابعہ بنی کعب قنوطیہ  
محمد بن حسن بن سندی بن شاہک ابلی المعروف بہ کشاجم سعود بن سعد بن سلمان لاہوری



ہارون بن موسیٰ ملتانی، عبد اللہ بن سوید بن سندی اور حسن بن حامد دیلمی، ابوالخزاف عمر بن مرشد بن سندی وغیرہاں کے آسمان شعر و ادب کے روشن ستارے ہیں جن کے کلام ادب و محاضرات ادبیات کی کتابوں میں پائے جاتے ہیں۔ بیرونی شعراء نے ہندوستان کے مقامات و احوال پر اشعار کہے اور اس علاقہ کو اپنی شاعری میں نمایاں دی۔ اس سلسلہ میں سب سے پہلا نام مشہور راموی شاعر فزروق کا ملتا ہے جس نے عالم سندھ نعیم بن زید کے پاس ایک سپاہی کے بارے میں مظلوم سفارش لکھی تھی، اور نعیم نے ایک شبہ کی بناء پر جنس اور خنیں نام کے حسبِ دفعہ جو تھے سب کو وطن جانے کی اجازت دیدی تھی۔ عباسی دور کے مشہور شاعر ابوالعتاہرہ ۲۱۳ھ نے اپنے شعر میں سندان کا تذکرہ کیا، اسی طرح ابو عبادہ بجزی ۳۷۸ھ نے سندان، بیاس اور مجاہس کا ابن ہرمس نے مندل اور قمار کا، حبیب بن زمان مازنی نے قندابل کا، زید بن مضر نے قندھار کا، حکم بن عمرو تغلبی اور عثیٰ بھدانی نے مکران اور ہندو سندھ کا تذکرہ کیا، مامون نے ایک مرتبہ مشہور شاعر احمد بن ابی نعیم کو سسر کے طور پر سندھ میں جلا وطن کر دیا تھا، ابوالصلح ہندی نے اپنی ایک نظم میں ہندوستان کی ممتاز اشیاء کو بیان کر کے اپنے قومی اور وطنی تعلق کو ظاہر کیا۔ ہارون بن موسیٰ ملتانی نے ایک نظم میں اپنی ایک جنگ کا تذکرہ کیا، جس میں اس نے راجوں کے جنگی ہاتھیوں کو ایک بلی سے بھگانے کا واقعہ بیان کیا ہے۔ منصورہ کے ایک عالم و شاعر نے انور کے راجہ کی مدح میں عربی میں ایک نہایت فصیح و بلیغ قصیدہ لکھ کر بھیجا، جسے سمجھ کر راجہ بہت متاثر ہوا، اور اسے اسلام فہمی کا مزید اشتیاق بڑھا، مسعود بن سعد لاہوری نے عربی کے علاوہ فارسی اور ہندی میں بھی شاعری کی اور ان تینوں زبانوں میں اشعار کے دیوان چھوڑے۔

طب، نجوم، ریاضی اور دوسرے معقولاتی یہاں کے عقلی علوم و فنون اور طب و نجوم کو غیر عقلی علوم و فنون، اور ان کے علماء و فضلاء علمائے اسلام نے اپنی کتابوں میں مستقل جگہ دی اور ان کے لیے بڑا اہتمام کیا، ابیرونی نے کتاب الہند اور قانون مسعودی میں قاضی ابن صاحب نے اندلسی نے طبقات الامم میں، ابن ابی اصیبعہ نے طبقات الاطباء میں، ابن ندیم نے کتاب الفہرست میں، قفطی نے اخبار العلماء میں، شہرستانی الملل والنحل میں ہندوستان کے ان فنون کا تذکرہ کیا ہے۔



لیا خلیفہ ہارون رشید کے نانا میں یحییٰ بن خالد برکی اور دوسرے راکھ نے بیت الحکمہ قائم کر کے ہندوستانی طب اور علمائے طب کی خدمت کی، ہندی کتابوں کے ترجمے کر کے، ہندوستانی حکماء و اہلکار کو بغداد بلایا، اور ہندوستانی طب کے ماہروں میں سے باری گرو، ہاکھر، بہلہ، تو قشیل، جارا کا دیب، سامور، سسر و تار، کنگہ، منک، صدک، صنجل، ناقل، بہتق وغیرہ کی کتابوں کے ترجمے ہوئے اور ان کی طبی و فنی آراء کی روشنی میں ہندوستانی طب میں نئے نئے تجربات کیے گئے، بہلہ ہندی صالح بن بہلہ ہندی بغدادی اور حسن بن صالح بن بہلہ ہندی بغدادی، ہندوستانی طب کے ترجمان و امام کی حیثیت سے بغداد میں خدمت انجام دیتے تھے، یہ خاندان اس ہمہ خانہ آفتاب ستارہ کے مصداق تھا، اسی طرح اشار اللہ ہندی نے یہاں کے طبی اور ریاضی علوم پر بڑی اہم کتابیں لکھی تھیں، ابن دھن ہندی اور ابن قماض ہندی بھی اپنے وقت میں ہندی علوم کے ترجمان و نشان تھے، یہاں کی مشہور حکمت و سیاست کی کتاب کلید دمنہ کو عبد اللہ بن مقفع نے عربی میں مستقل کیا، محمد بن ابراہیم فزاری، حسن بن عبد اللہ بغدادی، ابو جعفر محمد بن موسیٰ خوازمی، اور حسین بن محمد ابن آدمی وغیرہ نے اپنی اپنی زبانوں میں ہندوستان کے تین مشہور دیہاتوں کے مکاتیب فکر مدحانت لاسند الہند، ازجیر اور ارکنہ کو تفصیل سے بیان کیا، نیز خوازمی نے یہاں کے غیار نامی طریقہ حساب کو پھیلایا، ابو معشر جعفر بن عمر بلخی نے کتاب الالوف میں کنگہ رنگنگا، ہندی کے فلکیاتی اور نجومی افکار و نظریات کو بیان کر کے اسے سراہا۔

ہندوستان کے دانشوروں میں مکران کا سلطان حسین بن معدان خاص مقام رکھتا تھا جس نے اپنے دور کے مشہور ہندوستانی طبیب سے فنی مسئلہ پر خط و کتابت کی، ذویان زابلستانی نے خلیفہ ہارون کی خدمت میں حاضر ہو کر ہندوستان کے راجوں کی روایات اور یہاں کی حکمت و دانائی کی کتابوں کی تصریحات کی روشنی میں حکومتوں کے انقلاب کی خبر دی، اسی طرح دانائے ہند نامی ایک شخص ہندوستان سے خراسان میں شاہ محمد بن تگش کے دربار میں پہنچا اور طالع و تعبیرات میں اپنی فنی مہارت کا مظاہرہ کیا۔



اسلامی ہند میں رشتہ موصلات بڑی دیکری اچوتھی صدی ہجری میں عالم اسلام ایک شاہراہیں اور مختلف مقامات کی مسافتیں دنیا تھا جس میں شمال میں حدود چین، ہندوستان میں بحر محیط، مغرب میں روم اور مشرق میں ہندوستان اور بحر فارس تھا، اس کا طول و عرض خراسان، خیال، عراق اور دیار عرب کے سوا جل میں کو بیے ہوئے تقریباً پانچ مہینے کی مسافت تھا اور عرض روم، شام، جزیرہ، عراق، فارس، کرمان، سواحل فارس اور منصورہ تک تقریباً چار مہینے کی مسافت تھا، اس میں اسلامی ہند کی مسافت مکران، منصورہ، سندھ، بلتان اور قنوج تک تقریباً تین مہینے کی تھی جس میں جگہ جگہ مسلمانوں کی حکومتیں قائم تھیں۔

اسلامی ہند کی یہ طول و عرض مسافت یہاں کی بڑی بڑی شاہراہوں کے ذریعہ طے ہوتی تھی، یہاں کے چھوٹے بڑے شہر اور دیہات ان راستوں کی وجہ سے طے ہوئے تھے اور یہ لوگ علاقہ ایک محلہ بنا ہوا تھا، یہاں کے مشہور مقامات کے درمیان اس کے حساب اور انداز کے مطابق یہ فاصلے تھے :-

تیز مکران سے	کینر	۵ مرطے	ارامیل سے	قبلی	۲ مرطے
کینر سے	قنر پور	۲ "	قبلی	دیل	۴ "
قنر پور	"	۳ "	منصورہ	دیل	۶ "
درک	زاسک	۳ "	منصورہ	بلتان	۱۲ "
زاسک	"	۳ "	منصورہ	طوران	۱۵ "
فہل فہرہ	اصفہ	۳ "	قصدار	بلتان	۲۰ "
اصفہ	"	۱۰ "	منصورہ	بدھ	۵ "
بدھ	"	۱۰ "	کینر	بدھ	۱۰ "
بدھ	قصر قند	۱۰ "	بدھ	تیز مکران	۱۵ "
کینر	"	۶ "	تیز مکران	قصدار	۲۰ "



لٹان	سے	حدود باس	۱۰	مرحلے	سندان	سمندر	۱/۲	فرسخ
قندابل	سے	مستنج	۴	چیمور	سندان	۵	مرحلے	
قندابل	سے	قندابل	۵	فرسخ	چیمور	۱۵	مرحلے	
قندابل	سے	منصورہ	۸	مرحلے	لٹان	۲	مرحلے	
قندابل	سے	لٹان	۱۰	مرحلے	الور	۴	مرحلے	
منصورہ	سے	قندابل	۸	مرحلے	انٹری	۲	مرحلے	
قندابل	سے	کنبات	۴	مرحلے	قندابل	۱	مرحلے	
کنبات	سے	نمندر	۱	فرسخ	دیل	۴	مرحلے	
کنبات	سے	سوپارہ	۴	مرحلے	بیرون	۲	مرحلے	
سوپارہ	سے	سمندر	۱/۲	فرسخ	قندابل	۴	مرحلے	
سوپارہ	سے	سندان	۵	مرحلے	بانیہ	۱	مرحلے	
بسد	سے	الور	۳	مرحلے				

خشکی کی شاہراہیں اور خراسان اور اس کے آگے سے آنے والی قدیم تجارتی شاہراہوں  
ان کی درمیانی مسافتیں کا سلسلہ اسلامی ہند تک پھیلا ہوا تھا، اور یہاں کے  
بڑے بڑے تجارتی اور تمدنی و ثقافتی شہروں کے درمیان قافلوں کی آمد و رفت رات دن  
جاری رہا کرتی تھی، مکران سے لیکر منصورہ تک کل ۸۵۴ فرسخ کی مسافت امن و سلامتی کی  
شاہراہ تھی، یہ پورا راستہ جاٹوں کے دیس سے گذرتا تھا اور یہاں کی مسلمان  
حکومتوں کے زیر انتظام ہی جاٹ پوری شاہراہ کے محافظ تھے، اسی طرح سجستان کے شہر  
اردخ (زندگ) سے لے کر دوہینے کی مسافت تھی، ادربہ پوری مسافت بھی امن و امان سے  
گزرے دن کی جاتی تھی، ابن خردادوبہ نے دوران سے منصورہ تک کی بڑی بڑی منزلوں

میں مہنے یہ تفصیلات مسالک الملوک ص ۱۰۸ و ۱۰۹ سے لی ہیں۔ ان کے بارے میں کچھ اور بات خستاقا بھی ہیں۔



کے نام اور ان کی درمیانی مسافتوں کو یوں بیان کیا ہے،

فہرج سے	طوران تک	۱۰ فرسخ	وہاں سے قلمان تک	۶ فرسخ
وہاں سے	باسوجان	۱۴	وہاں سے سرانے خلف	۸
وہاں سے	قریہ کجی بن عمر	۱۰	وہاں سے قنرپور	۳
وہاں سے	ہزار (قدار)	۱۰	وہاں سے جیشہ	۱۰
وہاں سے	مد	۱۰	وہاں سے قصدار	۱۰
وہاں سے	سوسارہ	۱	وہاں سے جور	۴۰
وہاں سے	درک بامویہ	۹	وہاں سے اسریشان (سندان) تک	۴۰
وہاں سے	تجین	۱۰	وہاں سے قریہ پیمان بن سمیع تک	۲۸
وہاں سے	علاقہ بلوچ	۲۰	وہاں سے منصورہ	۸۰
وہاں سے	جبل مالخ (نمک کے پہاڑ)	۶	فسریہ سلیمان بن سمیع علاقہ خراسان سے	
وہاں سے	نخل تک	۹	چلنے والے ان قافلوں کی بندرگاہ ہے جو	
			ہندوستان اور سندھ کا رخ کرتے ہیں۔	

سمندری شاہراہیں اور ان کی  
درمیانی مسافتیں

بصرہ سے مشرق کی سمت براہ سمندر ایک مقام ٹارا آتا  
تھا، اسی کے بعد سے جہاز حدود سندھ میں داخل

ہوتے تھے، یہ مقام فارس اور سندھ کے درمیان واقع تھا۔ سندھ کے بعد بحری راستوں  
اور بندرگاہوں کی فہرست اور ان کی مسافت ابن خرداد بہ نے حسب ذیل بیان کی ہے،  
ٹارا سے دیبل ۸ دن کی راہ اوتکین سے مید دو فرسخ  
دیبل سے دریائے سندھ کا دہانہ دو فرسخ وہاں سے کولی دو فرسخ  
دریائے سندھ سے اوتکین ۴ دن کی راہ وہاں سے سندان ۸ فرسخ

۱۔ ہمساکہ والماک ص ۵۵ و ص ۵۶۔



وہاں سے ملی - ۵ دن کی راہ وہاں سے سنخلی اور کیشکان ایک دن کی راہ  
 وہاں " بلین ۲ " وہاں سے گوداوری کا دہانہ تین فرسخ  
 وہاں " لجنہ عظمیٰ ۲ " وہاں سے کیلکان، لوا، اور کنبہ ۲ دن کی راہ  
 بلین سے راستے مختلف ہو جاتے ہیں، ساحلی وہاں سے سمندر دس فرسخ  
 مسافر کے لیے یہ منزلیں تھیں۔ وہاں سے ادریشین بارہ فرسخ  
 بلین سے پاٹن ۲ دن کی راہ

عرب اور ہندوستان کے درمیانی عرب اور ہندوستان کے درمیان جو تجارتی جہاز  
 سمندر میں چلتے پھرتے جہاز آتے تھے، وہ بہت بڑے بڑے ہوتے تھے، ان میں  
 بڑی تعداد میں مسافر اور سامان ہوا کرتے تھے، ان میں بسا اوقات ایک ہزار آدمی سفر  
 کرتے تھے، مسعودی نے اخبار الزمان میں چین جانے والے جہازوں کے متعلق لکھا ہے  
 کہ اکثر اوقات ان میں چار سو تا چار سو سوار ہوتے ہیں اور پانچ سو سپاہی ہوتے ہیں جو بحری  
 ڈاکوؤں سے جنگ کرتے ہیں، ان میں ہتھیار اور تار کول رکھے جاتے ہیں جو گرم کر کے  
 ڈاکوؤں پر جہاز سے پھینکے جاتے ہیں۔ اسمعیلیہ ناخدا کے جہاز میں ایک مرتبہ دو سو کی تعداد  
 میں سرکاری آدمی سوار تھے۔ وہ ایک مرتبہ بلاد الذہب یعنی گجرات کی طرف جہاز لے گیا اور جب  
 ساحل کے قریب پہنچا تو کسی ضرورت سے جہاز روکنا پڑا، اور بنگر گرایا جس کا وزن چھ سو سیر  
 یا اس سے بھی زیادہ تھا۔ اس کے پاس سولہ جہاز تھے جو سمندروں میں چلتے تھے، ۳۳ میں  
 ایک قیافہ داں نے اسے بتایا کہ تمہارے پندرہ جہاز عمان تک صحیح سالم پہنچیں گے، ۱۴  
 ایک سمندر میں ٹوٹ جائے گا، اس کے صرف تین آدمی ہی بچ سکیں گے، چنانچہ ایسا ہی ہوا۔  
 ابوالزہر ہرختی کا ایک جہاز ۳۳ میں مسند پ سے تجارتی مال لا کر آ رہا تھا، جس کا محصول

۱۴ المسالک والممالک ص ۶۲ و ص ۶۳ - ۱۵ اخبار الزمان ص ۳۹ - ۱۶ عجائب الهند ص ۵۳

۱۷ عجائب الهند ص ۸ - ۱۸ ص ۶۰



چھ لاکھ دینار تھا۔ ۱۲ھ میں سیرات سے چمپور کے لیے ایک بڑا جہاز چلا جس کے ساتھ عبداللہ بن جابر اور سبانا نامی دو آدمیوں کے جہاز بھی تھے۔ ان میں ضروریات زندگی کی تمام چیزیں مہیا رہا کرتی تھیں، اور بحری ڈاکوؤں سے حفاظت کے لیے اسلحہ اور سپاہی بھی ہوتے تھے۔ کیونکہ ہندوستان کے مید یعنی ڈاکو ان جہازوں کو حدود ہند سے باہر بھی جا کر لوٹتے تھے۔ سقوطہ کے اطراف میں یہ اپنی کشتیاں لے کر چلتے تھے اور ہندوستان اور چین آنے جانے والے جہازوں کو لوٹتے تھے، ان سے جنگ کرنے کے لیے جہاندارا ہندوستان ہی کے سپاہی اور احامہ کو جہازوں پر ملازم رکھتے تھے، ان ڈاکوؤں سے سمندری لڑائی کے لیے تارکول بہت کام آتا تھا اسے گرم کر کے ڈاکوؤں پر پھینکتے تھے، ایک ایک جہاز پر پانچ پانچ سو سپاہی اور محافظ رکھے جلتے تھے، جزیرہ قیس میں سرکاری فوج رہا کرتی تھی جو آنے جانے والے جہازوں کی پوری حفاظت کرتی تھی، یہ لوگ سمندری لڑائی میں ماہر ہوتے تھے اور کشتیوں اور جہازوں کی دیکھ بھال میں مشہور تھے، سمندر میں کئی کئی دنوں تک تیرا کرتے تھے اور اس حالت میں تلواروں سے لوں لڑتے تھے جیسے کوئی خشکی میں شمشیر بازی کرتا ہے۔

ہندوستان آنے والے تیرا ہی جہاز بحر ہند میں شدید طوفان و تلاطم کی وجہ سے ہر موسم میں بہا زرائی عام طور سے نہیں ہوتی تھی، اس کا جوش و خروش سورج کے برج سبلہ میں جلنے پر ختم ہوتا تھا اس وقت اس میں جہا زرائی ہوتی تھی، اس میں سب سے زیادہ سکون سورج کے برج قوس میں جانے پر ہوتا تھا۔ عمان سے ہندوستان کے لیے نہایت مضبوط اور اکم جہاز چلائے جاتے تھے، جن پر سامان اور وزن کم ہی رکھا جاتا تھا، عمان سے ہندوستان جانے والے ان جہازوں کو تیرا ہیہ کہتے تھے۔

بعض جہازیں اور ناخدا جس زمانے کی بحری تجارت کا ہم تذکرہ کر رہے ہیں، اس



عرب تاجروں کے جہاز بحرِ روم سے بحرِ چین تک سرگرم سفرِ باکرتے تھے، جو ناخدا اوچھازراں ان سمندروں میں جہاز رانی کیا کرتے تھے اور اس فن میں اپنے دور کے استاد بن جاتے تھے ان میں سے چند کے نام ہم بزرگ بن شہریار ناخدا رامہرمزی کی کتاب عجائب الہند سے درج کرتے ہیں:-

(۱) بزرگ بن شہریار ناخدا رامہرمزی، یہ فارس کے شہر رامہرمز کا رہنے والا تھا، عرب سے ہندوستان اور چین تک چوتھی صدی میں جہاز رانی کرتا تھا، اس نے اپنے سفر پارے اپنی کتاب عجائب الہند میں درج کیے ہیں، جس میں ہندوستان کے بارے میں اس دور کی بہت سی بیش بہا معلومات درج ہیں، اس نے ہندوستان کے نام پر اپنی کتاب لکھ کر اس ملک کا نام روشن کیا ہے، اس باب کی اکثر معلومات اس کی مرہون منت ہیں۔

(۲) ابو عبد اللہ محمد بن بابشاؤ بن حرم بن حمو یہ سیرانی، بلاد الذہب (گجرات) کا بحری سفر کرنے والے ناخداؤں میں یہ شخص سب سے زیادہ مشہور ماہر تھا۔ بحریات کا سب سے بڑا عالم اور بحریوں میں سب سے زیادہ مشہور و معروف ناخدا تھا، اس کی بحری معلومات اندھ جہاز رانی کی مہارت میں شہرت کی وجہ سے ہندوستان کے ایک راجہ نے اس کی تصویر بنوائی تھی، کیوں کہ ہندوستان میں رواج تھا کہ جس شخص کو اہمیت اور قدر و منزلت حاصل ہوتی ہے اس کی تصویر بنائی جاتی ہے۔

(۳) اسمعیل بن ابراہیم بن مرداس ناخدا، یہ اسمعیلیہ کے لقب سے مشہور تھا، اشکنین ناخدا کا داماد تھا، بلاد الذہب (گجرات) کے ناخداؤں میں سے تھا اور عرب سے گجرات تک جہاز رانی کرتا تھا، ۳۳۳ھ میں موجود تھا۔

(۴) ابو محمد حسن بن عمر۔

(۵) احمد بن علی بن منیر ناخدا سیرانی، فن جہاز رانی میں اس کی شہرت دور دور تک تھی، یہ ان ناخداؤں میں سے تھا جنہوں نے مختلف سمندروں میں جہاز رانی کی ہے۔



(۶) ابو محسن محمد بن احمد عمر سیرانی، اس کا زمانہ سنہ ۳۳۲ میں تھا۔

(۷) ابوالزہر برختی ناخدا، یہ سیراف کے متمول اور اسودہ حالی لوگوں سے تھا، لوگ اپنی امانتیں اس کے پاس رکھا کرتے تھے، پہلے ہندو مذہب پر تھا، بعد میں مسلمان ہوا اور حج لاکیا۔

(۸) ابن انشروا، یہ ابوالزہر برختی ناخدا کا مامون تھا۔

(۹) ابو محسن علی بن شاداں سیرانی،

(۱۰) عبہرہ ربان، یہ جہاز کا ربان یعنی کپتان تھا، کرمان کا رہنے والا تھا، ابتدا میں بکریاں چرایا کرتا تھا، پھر صید و شکار کا پیشہ اختیار کیا، پھر ہندوستان آنے جانے والے جہاز کا ناخدا بنا، اس کے بعد ترقی کر کے جہاز کا کپتان ہو گیا، اس نے سمندر میں جہاز رانی کی نئی راہیں معلوم کیں، سات مرتبہ چین کا سفر کیا، اس سے پہلے جو بھی چین کے سفر پر گیا اُسے جانتے خطرناک و مصائب میں ضرور پڑا، مگر یہ ہر مرتبہ بے خطر آیا، گیا۔ اور آرام سے جہاز رانی کرتا رہا۔

(۱۱) شہر یادی ربان، یہ کپتان تھا اور چین کے جہاز رانوں میں مشہور ناخدا تھا۔

(۱۲) عمران اعرج، یہ بھی ایک جہاز ران تھا۔

(۱۳) مروان شاہ، یہ بلاد قنقل و مرج کے دیں وغیرہ کے ناخداؤں میں سے تھا، ستر سال تک کوئی اونداد نہیں ہوئی، آخر میں ایک لڑکا پیدا ہوا جس کا نام مرزبان رکھا، اس لڑکے کی پیدائش سے اتنا خوش تھا کہ اس کو اور اس کی باں کو اپنے ساتھ جہاز میں رکھتا تھا۔

(۱۴) یزید عمانی، یہ عام طور سے بلاد زنج و افریقہ کا ناخدا تھا۔

(۱۵) راشد غلام بن بابشاہ، یہ بڑا اہرنا خدا تھا، ایک مرتبہ ایک چھوٹی سی کشتی میں سیراف سے بصرہ تک گیا تھا۔

(۱۶) جعفر بن راشد، یہ ابن لاکیس کے لقب سے مشہور تھا، یہ بھی گجرات کے مشہور ناخداؤں کا

میں تھا، اس نے چیمور میں بہت بڑا سانپ دیکھا تھا اس کی زبانی اس کا واقعہ بزرگ بن شہر یادی نے بیان کیا ہے،



۱۷۱۔ احمد ربان، یہ جہاز کا کپتان تھا، جو ایک بحری حادثہ میں ہلاک ہو گیا۔

۱۷۸۔ جہود کوتاہ، یہ مشہور ناخداؤں میں تھا، معمر تھا اور جہاز رانوں اور دوسرے لوگوں میں اس کا بڑا احترام کیا جاتا تھا، راجہ گجرات کے سامنے ہر شخص کو ایک خاص طرح بیٹھنے کی پابندی تھی جسے بوسلا کہتے تھے، اس میں پاؤں نہیں پھیلا سکتے تھے، اور جو اس کی پابندی نہیں کرتا تھا اس پر جرمانہ ہوتا تھا، ایک مرتبہ جہود کوتاہ ناخدا راجہ کے دربار میں حکمت عملی سے سیر پھیلا کر بیٹھا، اس کے بعد راجہ نے مسلمانوں اور عربوں کے لیے یہ پابندی اٹھا دی۔

۱۹۱۔ مردویہ بن زید بخت، یہ چین اور گجرات لکھنے والے جہازوں کا ناخدا تھا۔  
۲۰۱۔ ابو محمد حسن بن عمرو بن حمویہ بن حرام بن حمویہ بخیرلی، اس کا قیام بصرہ میں تھا ۲۸۰ھ میں منصور میں تھا اس نے وہاں کے بعض معتبر مشائخ سے اور کے راجہ مہروق بن رائق کے اسلام قبول کرنے کا واقعہ بیان کیا ہے۔

ہندوستان کے مختلف مقامات میں سیراف، عمان، بغداد، بصرہ، بغداد، اور دیگر عرب ممالک و بلاد کے تاجر ہاکرتے

تھے، عمان اور سیراف کے تاجر اور جہاز ران خاص طور سے ہندوستان کے دور دراز جزائر سے تجارت کرتے تھے اور ان کے بارے میں معلومات رکھتے تھے، اور یہاں کی جنسی بے اعتدالی کی وجہ سے سیراف کے مشائخ نو جوانوں کو یہاں آنے سے منع کرتے تھے، بہت سے مقامات پر ان کی مستقل آبادیاں ہو گئی تھیں اور وہ یہیں کے پورے، چنانچہ مسعودی نے ۳۰۴ھ میں ممبئی کے قریب شہر جمیور میں دس ہزار کے قریب ایسے عربوں کو دیکھا تھا جو عرب ممالک سے آکر یہاں مستقل آباد ہو گئے تھے، جن میں بڑے بڑے تاجر تھے، جیسے گوارہ بنی والا موسیٰ بن اسحاق صنداپوری، راجہ بلہرا کی طرف سے ان مسلمانوں کے لیے مسلمان حاکم ابو سعید معروف بن زکریا تھا جو ہنرمین کہلاتا تھا، ان عربوں کو یہاں بیسرا اور بیاسرہ کہتے تھے، ابن رستہ نے لکھا کہ گجرات کے راجہ کے

لے ان تمام ناخداؤں اور جہاز رانوں کے نام اور حالات عجائب الہند کے مختلف مقامات سے لیے گئے ہیں۔



دیں میں عدل و انصاف عام ہے جس کی وجہ سے عرب تاجراسی کے ملک میں جاتے ہیں امداد  
 ان سے مال خریدتا ہے، اور جب یہ عرب تاجروں سے فارغ ہو کر باہر نکلتا چاہتے ہیں اور  
 راجہ سے اپنے لیے محافظ طلب کرتے ہیں تو وہ کہتا ہے کہ میرے ملک میں چور نہیں ہیں، اگر کوئی  
 بات ہوئی تو میں تمہارے مال کا ضامن ہوں، اسی طرح خود یہاں کے عرب حکمرانوں کی حکومت  
 میں دیگر ممالک کے تجارتی گاہ کرتے تھے، خاص طور سے دیبل، منصورہ، ملتان، اور قنوج، قصدار  
 وغیرہ ان کے اہم مرکز تھے، یہاں پر یہ سلسلہ تجارت آنے جانے والے عربوں اور غیر ملکوں  
 میں چند تاجر بہت مشہور تھے، ان کے نام ہم بزرگ بن شہر یار کی عجائب الہند سے پیش کرتے ہیں،  
 (۱) محمد بن مسلم سیرانی، مشہور تجارتی شہر سیراف کا رہنے والا تھا، سلسلہ تجارت شہر عمان  
 (مستقل بمبئی) میں بیس سال سے نامد سے مستقل قیام کرتا تھا، ہندوستان کے اکثر شہروں میں  
 گھوم پھر چکا تھا اور ان کے حالات اور معاملات کو اچھی طرح سمجھتا تھا، ہندوستان کے باشندوں  
 کے اخلاق و عادات سے خوب واقف تھا۔

(۲) یونس بن مہران سیرانی تاجر یہ تاجر ہندوستان سے گذر کر زانج تک پہنچ گیا تھا، اس  
 کا بیان ہے کہ میں نے یہاں کے راجہ کے شہر میں ان گنت بڑے بڑے بازار دیکھے ہیں،  
 صرفہ بازار میں گھوم کر دیکھا تو آٹھ سو سیرانی وہاں پر تھے، شہر کے دیگر بازاروں میں جو پھیلے  
 ہوئے ہیں وہ ان کے علاوہ ہیں۔

(۳) داربزن سیرانی، یہ تاجر چین کے شہر خانفو میں جا چکا تھا، یہ قاضی عبداللہ بن فضل  
 کے ناموں عبید اللہ بن ایوب کا سالہ تھا۔

(۴) عبدالواحد بن عبدالرحمن فسوی، مدت دراز تک یہ تاجر بحری اسفاریں رہ چکا تھا اس  
 نے ہندوستان کے بعض حالات بھی بیان کیے ہیں، یہ ابو حاتم فسوی کا بھتیجا تھا۔

(۵) علی بن محمد بن ہبل، اس تاجر کا لقب سرور تھا، یہ بھی بحری تجارت کے سلسلے میں متعدد  
 مقامات میں جا چکا تھا۔



(۶) ابوطاہر بغدادی، اس نے زانج جانے کا واقعہ بیان کیا ہے۔

(۷) اسحاق یہودی، یہ شخص عمان میں دلاؤں کے ساتھ کام کرتا تھا، ایک مرتبہ اس کا ایک ہم مذہب یہودی سے جھگڑا ہو گیا جس کی وجہ سے یہ عمان سے صرف دو سو دینار لے کر بھاگ نکلا، اورتیس سال تک ایسا لاپتہ رہا کہ کسی کو اس کی خبر نہیں لگی، پہلے اسحاق یہودی عمان سے ہندوستان کے شہروں کا سفر کیا کرتا تھا۔

(۸) ابوالزہرہ برختی سیرانی، اس کا تذکرہ جہاز راویوں میں گذر چکا ہے، یہ سیراف کے عیّان میں سے تھا، اسلام لانے کے بعد حج کیا اور دینی زندگی بسر کی، ایک مرتبہ اس کا جہاز ملایا کے قریب طوفان میں پڑ گیا تھا، اس جہاز میں اندلس کے ایک بزرگ بھی تھے جن کا قصہ عجائب الہند میں ہے۔  
 سلسلہ میں ابوالزہرہ برختی کا ایک تجارتی جہاز سرندیپ سے سیراف پہنچا تو اس پر اس قدر تجارتی سامان تھا کہ چھ لاکھ دینار سرکاری محصول ہوا۔

(۹) جزیرہ کیش جسے قیس بھی کہتے ہیں، عمان میں تھا، یہاں کے حاکم کے پاس اس قدر زیادہ جہاز اور ڈونگی کشتیاں تھیں کہ ان کی وجہ سے ہندوستان کے ملک و سلاطین اس سے مرعوب اور رعیت زدہ تھے جس کا مطلب یہ ہے کہ ہندوستان میں اس کے تجارتی جہاز کثرت سے بڑی تعداد میں آتے جاتے تھے۔

ہندوستان کے تاجر عرب ملک میں | اس زمانہ میں جس طرح غیر مالک کے تاجر ہندوستان آ کر یہاں کی چیزیں اپنے ملکوں میں لے جا کر فروخت کرتے تھے، اسی طرح یہاں کے مسلم اور غیر مسلم تاجر عرب وغیرہ جایا کرتے تھے، یہاں کے مسلمان تاجروں کی بیرونی تجارت عام تھی، بعض اوقات ہندو بھی بڑی تعداد میں سیراف وغیرہ جاتے تھے چنانچہ ابن ندیم سیرانی نے یہاں کے سیکڑوں ہندو تاجروں کے ایک ساتھ سیراف جانے کی تصریح کی ہے، اور لکھا ہے کہ ہندو ایک ساتھ مل کر کھانا نہیں کھاتے، اس لیے جب یہ لوگ سیراف جاتے ہیں اور کوئی بڑا مسلمان تاجر ان کی دعوت کرتا ہو تو ان کی تعداد سیکڑوں یا اس سے کم



یا زیادہ ہو ہر ایک کے سامنے علیحدہ علیحدہ برتن رکھنا پڑتا ہے۔

**برکت کا واقعہ** | بزرگ بن شہر یا سنے ہندوستان سے عربوں کی تجارت کے سلسلے میں ایک لحیب واقعہ لکھا ہے کہ عدنان میں سعید الفقیر نامی ایک نیک اور غریب شخص رہتا تھا مسجد گویا اس کا گھر تھی، اس کے تین لڑکے تھے اور وہ بھی اپنے باپ ہی کی طرح تنگ دستی کی زندگی بسر کرتے تھے، ایک مرتبہ سعید فقیر کے ایک تاجر دوست نے کہا کہ میں ہندوستان کے شہر کلہ (جنوبی ہند کا ساحلی شہر اور بندرگاہ) تجارتی کاروبار کے لیے جا رہا ہوں، اگر تم کو کوئی ضرورت ہو تو بتاؤ میں پوری کروں گا، سعید فقیر نے اپنے دوست کی یہ بات سن کر آدھے درہم کا ایک مٹی کا گھڑا خرید لیا جس پر سبز روغن پھیرا ہوا تھا، اور اس میں نمک رکھ کر ایک خاص ترکیب سے بند کر دیا، اور اپنے دوست سے کہا کہ تم اسے ہندوستان لپتے جاؤ اور اسی سے میرے لیے برکت خرید لینا، اس نے وہ گھڑا لے کر جہاز میں رکھ لیا اور کلہ کے لیے روانہ ہو گیا، یہاں آ کر خرید و فرو کیا، مگر اسے سعید کا گھڑا یاد نہ رہا اور چلنے کی تیاری میں لگ گیا ان ہی دنوں کلہ کے بازار میں دیکھا کہ ایک شخص بڑی مچلی رسی میں باندھ کر کھینچتا اور چلاتا تھا کہ برکت کون لے گا، برکت کا لفظ سن کر اس تاجر کو اپنے دوست کی بات یاد آئی، اور اس نے فوراً آدمی کو دوڑا کر جہاز سے اس کا نمک والا گھڑا منگوا یا اور محپیرے سے اس مچلی کے متعلق دریافت کیا، اس نے بتایا کہ شکاری اسے برکت کہتے ہیں، اس نے سوچا کہ میرے دوست نے برکت خریدنے کی فرمائش کی تھی، غالباً وہ یہی ہے، بہر حال اس نے وہ نمک دیکر مچلی خرید لی اور جب نمک بھرنے کے لیے اسے چاک کیا تو اس کے شکم سے ایک موی نکلا، جسے عدنان آ کر سعید کو دے دیا، یہ موی سعید کی زندگی بھر اس کے پاس رہا، اس کے مرنے پر چھوٹے لڑکے نے ستر من را (سامرا) جا کر خلیفہ متعز کے ہاتھوں ایک لاکھ درہم میں فروخت کیا، حالانکہ اس کی قیمت اس سے بھی زیادہ تھی۔

۱۔ رحلتہ ابو زید سیرانی - ۲۔ حجاب الہند ص ۹۶ و ص ۹۷۔



ہندوستانی مال کی بڑی ساحلی | ہندوستان کی بھری تجارت ایک طرف ممالک عرب کے  
منڈیاں اور مرکزی تجارت گاہیں | سواحل سے گذر کر بڑے بڑے بازاروں اور اندرونی  
علاقوں میں عام تھی اور دوسری طرف چین کے شہروں میں ہندوستانی اور عربی تاجریاں کے  
سامان تجارت لے کر جاتے اور بھاری منافع پر فروخت کرتے تھے۔

سندھ سے جو تجارتی جہاز عرب ممالک کا رخ کرتے تھے، ان کے لیے مشہور بندرگاہیں یہ  
تھیں، اس جگہ کی بندرگاہ قدیم زمانہ میں عمان اور عدن کے درمیان واقع تھی، آجکل بحرین  
میں ہے، یہاں مونی نکلتے تھے اور ہندوستان آنے والے جہاز یہاں رکتے تھے، بلقان  
بصرہ اور عبادان کے درمیان میں ایک مقام تھا، جزیرہ کیش کے جو تجارتی جہاز ہندوستانی  
مال لے کر آتے تھے، ان کی بندرگاہ یہی مقام تھا، یہاں ایک قلعہ تھا اور علاقہ کا حاکم بھی  
یہیں رہتا تھا، بعد میں یہ بندرگاہ ٹوٹ گئی اور عبادان کے قریب محرزہ نامی دوسری  
بندرگاہ بنائی گئی جو تجارتی جہازوں کا مرکز بن گئی، اور مدلوں کام آتی رہی، جار بحر قلم  
میں مدینہ منورہ کی بندرگاہ ہے یہاں پر حبشہ، مصر، عدن، چین اور ہندوستان کے تمام  
شہروں سے آنے والے تجارتی جہاز ٹھہرتے تھے دور قستان عسکر کرم کی نہر کے کنارے پر  
ایک چھوٹا شہر تھا، جو سمندر سے ملا ہوا تھا، یہاں ہندوستان کی سمت سے آنے والی کشتیاں  
اور جہاز ٹھہر کرتے تھے، سیراف ہندوستان اور عرب کے درمیان بڑی بندرگاہ تھا، یہاں  
تاجروں کی آبادیاں تھیں اور کئی کئی طبقے کے چھر کے مکانات تھے، بڑا آباد اور ہارون  
شہر تھا مگر ایک زلزلہ میں تباہ و برباد ہو کر رہ گیا، یہاں ہندوستان کے آنے والے  
جہاز ٹھہرتے تھے، بعد میں جزیرہ قیس کو آباد کر کے مرکزیت دی گئی تو سیراف کے بجائے  
یہی مقام ہندوستان کے جہازوں کی بندرگاہ بن گیا اور اسی جگہ تاجر آنے لگے، عدن پہلے  
زمانہ میں بہت ہی خراب و خستہ شہر تھا، اس کے باوجود ہندوستان کے جہازوں کی بندرگاہ  
تھا، یہاں پر مختلف ملکوں کے تاجر جمع ہوتے تھے، اور تجارتی مال و اسباب خرید کر اپنے اپنے



ملکوں میں رہے جا کر فروخت کرتے تھے، عقیق نامی بلادِ بجاہ میں ایک مقام تھا یہاں سے ہندوستان کی اہلی اطراف و جوانب کے بلاد و اصاڑیں جایا کرتی تھی، ہرمز فارس کی قدیم مشہور بندرگاہ تھی، یہاں پر ہندوستان کے مال براہِ سمندر چلتے تھے اور پھر یہیں سے کرمان بختا اور خراسان کے شہروں میں بھیجے جاتے تھے، قلیات، عمان میں ساحلِ سمندر پر ایک شہر تھا جہاں ہندوستان کے اکثر جہاز بٹھرا کرتے تھے، بہت بعد تک یہ بندرگاہ آباد رہی، یہاں کے باشندے خارجی مسلمان تھے، قیس یا جزیرہ کیش بحرِ عمان میں بہت بڑا شہر تھا جس کی وسعت چار فرسخ تھی، بڑا خوبصورت اور عایشان شہر تھا، عمان کا سلطان یہیں رہتا تھا، یہ مقام ہندوستان کے جہازوں کی بندرگاہ تھا، یہاں کے بادشاہ کے پاس اس قدر زیادہ جہاز اور چھوٹی کشتیاں تھیں کہ ہندوستان کے بادشاہ ان کی وجہ سے سلطانِ عمان سے مرغوب اور ہیبت زدہ تھے، یہاں بڑے بڑے بازار بھی تھے، فقط مصر کے علاقہ اسوان کا شہر تھا، یہاں کے باشندوں کا زیادہ تر ذریعہ معاش تجارت اور ہندوستان کا سفر تھا، جدہ بھی ہندوستانی جہازوں اور سامانوں کا بہت بڑا مرکز تھا، یہاں کے تاجروں کے پاس ہندوستان کے مال کثرت سے رہا کرتے تھے، اسی طرح سواحلِ عرب کے مقاماتِ دارین، سمہر اور خط میں قدیم زمانہ سے ہندوستان کے تجارتی اموال و سامان کثیر مقدار میں رہا کرتے تھے۔

غیر ملکی دلال اور گماشتے | ان مقامات میں ہندوستان کے مال کے بڑے بڑے تاجروں اور دلال ہوا کرتے تھے، جو یہاں کے مال کو دوسرے

علاقوں میں روانہ کرتے تھے، یا مقامی طور سے فروخت کرتے تھے، ابنِ جوزی نے المنتظم میں ۳۱۰ھ کے واقعات میں ایک طویل قصہ کے ضمن میں لکھا ہے کہ جدہ میں

لے حوالہ کے لیے معجم البلدان میں ان مقامات کے حالات ملاحظہ ہوں۔



مطوعی نامی ایک آدمی کا انتقال ہوا جس کے پاس ہندوستان اور چین کے اموال و سامان تھے، نیز اس نے ترکہ میں بہت زیادہ دولت چھوڑی، اور اس میں سے امیر کو ابو الفتوح حسن بن جعفر علوی کے لیے ایک لاکھ دینار کی وصیت کی ہے۔  
اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ مطوعی بیرونی تجارت میں کس قدر آگے تھا اور اس کو اس میں کس قدر منافع تھا۔

ابو محمد یعقوب بن صالح سیرانی بہت بڑے محدث تھے، امام ابو عبید قاسم بن سلام کی تصنیفات ان کے پاس تھیں، وہ فارس اور ہندوستان کے تاجروں کا مال تجارت فروخت کیا کرتے تھے، مصر میں ۳۲۲ھ میں انتقال کیا ہے۔  
ابن خضر کے حال میں لکھا ہے کہ وہ تجارت کے سلسلے میں بغداد سے نکل کر ماوراء النہر گئے، اور وہاں سے براہ سمندر ہندوستان گئے، اس تجارت میں ان کے پاس اچھی خاصی دولت جمع ہو گئی مگر وہ ہمیشہ زیادہ ہی کے چکر میں رہا کرتے تھے۔

محدث اندلس امام ابو بکر محمد بن معاویہ بن عبد الرحمن اموی قرطبی متوفی ۳۵۸ھ قرطبہ سے تجارت کے لیے ہندوستان آئے مگر ایک مرتبہ بحری سفر میں ان کا ۳۰ ہزار دینار کا مال غرق ہو گیا، اور فقیر ہو کر واپس چلے گئے، اندلس میں سنن ندائی سب سے پہلے آپ ہی ذریعہ پہنچی۔

دیل کے مشہور تاجر اور عالم ابو محمد حسن بن حامد دیلی بغدادی بہت بڑے تاجر اور مالدار آدمی تھے، جن کی تجارت بغداد میں تھی اور خان ابن حامد کے نام سے ان کی سرائے تھی، ظاہر ہے کہ یہ دیلی تاجر ہندوستان سے مال برآمد کر کے بغداد اور غیر ممالک میں فروخت کرتے رہے ہوں گے۔

۱۔ المنتظم ج ۶ ص ۲۶۲ - ۲۔ المنتظم ج ۶ ص ۲۶۵ - ۳۔ المنتظم ج ۱ ص ۱۲۰ -  
۴۔ العبر فی خبر من غیر ج ۲ ص ۳۱۲ -



ہندوستان میں آنے والے یہ تاجر، جہازراں اور گماشتے صرف یہاں کی  
 اشیاء ہی ممالک اسلامیہ میں نہیں پہنچانے تھے بلکہ ان کے ذریعہ ہندوستان کی تہذیب  
 و ثقافت اور روایات بھی دوسرے ممالک میں ان کی زبانی عام ہوتی تھیں، اور یہاں  
 کے اخلاق و عادات اور علوم و فنون بھی ان کے واسطے سے دور دور تک پھیلتے تھے، تجارت  
 کے ذریعہ اسلامی دنیا کو ایک دوسرے سے ملانا مسلمانوں کا انبیازی کا رنامہ ہے۔  
 اب ہمارا یہ تاریخی، علمی، دینی اور ثقافتی سفر ختم ہوتا ہے اور پھر ہم ایک ہزار  
 سال پیچھے آ رہے ہیں اور جو کچھ دیکھا ہے اس کو اس ملک میں اپنے شاندار ماضی کا  
 وردہ سمجھ کر سینے سے لگاتے ہیں کہ اس کی گرمی سے ہماری ملی زندگی میں حرارت پیدا  
 ہوگی۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و علی آلہ واصحابہ اجمعین









تہذیبِ تاریخ، سوانح اور علم و ادب کے موضوع پر

نامور مصنفین کی شاہکار کتابیں

حیاتِ جاوید سر سید احمد خاں مرحوم کے سوانح اور ان کی قومی خدمات کا مفصل تذکرہ

حیاتِ شبلی شمس احمد علیہ السلام مولانا شبلی نعمانی کے حالات و سوانح اور افکار کا خاکہ

وقارِ حیات : تالیف : علامہ سید سلیمان ندوی  
وقار الملک نواب مشتاق احمد خاں کی سیرت و سوانح  
مسلم لیگ کے بانی کی حیثیت سے مسلمانانِ برصغیر کے لیے  
ان کی خدمات۔

تذکرہ محسن محسن الملک نواب سید مہدی علی خان بہادر کے سوانح  
اور ان کی قومی خدمات کا تفصیلی تذکرہ

حیاتِ سلیمان : تالیف : علامہ سید سلیمان ندوی مرحوم کے حالات زندگی اور  
نئی خدمات کی تفصیل

الغزالی : تالیف : شاہ سید معین الدین ندوی  
حجۃ الاسلام امام ابو محمد غزالی رحمۃ اللہ علیہ  
کے حالات و افکار

السامون : تالیف : علامہ شبلی نعمانی کے قلم سے  
خلیفہ مامون الرشید کے دورِ خلافت و حکومت پر ایک  
جامع اور مبسوط کتاب

تالیف : مولانا شبلی نعمانی